

جواهر التصوف

”مَنْ لَمْ يَزِنْ أَقْوَالَہ وَأَفْعَالہ فِي كُلِّ وَقْتٍ بِالْكِتَابِ
وَالسُّنَّةِ وَلَمْ يَتَّبِعْ خَوَاطِرَہ فَلَا تَعُدُّہ فِي الرِّجَالِ“
أبو مفضل المدائني - رحل توفي سنة ٢٦٤هـ

لِلْعَارِفِ بِاللَّهِ تَعَالَى الزَّاهِدِ الْوَاعِظِ
يحيى بن مُعَاذِ الرَّازِي

المتوفى ٥٠٨هـ - ٨٧٢م

جمع وتبويب وشرح وتعليق

لِعَبْدِہُ هَارُونَ حَاشِر

الناشر: مكتبة الآداب

حقوق إعادة الطبع محفوظة

لمكتبة الآداب (على حسن)

الطبعة الأولى: [١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م]

سيرة الشيخ الزاهد

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين وخاتم النبيين.. وبعد:

فحكاية هذا الكتاب وبداية أمره كانت مع نفسى؛ فهى ككل النفوس تعشق الحكمة وتميل إليها؛ لأن الحكمة خلاصة تجارب وعصارة فكر، وتجمع فى ألفاظها القليلة معانى جليلة، وهى «ضالة المؤمن» كما جاء فيما يرويه ابن ماجه والترمذى عن النبى ﷺ، وقيل: إن الحكمة جند من جنود الله ينير الطريق للسالكين بما يفيض عليهم من العلم ببواطن الأمور وأسرار الربوبية والفهم عن الله، فتقوى بذلك قلوبهم، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [البقرة: ٢٦٩].

ومن الحكم الدينية التى جذبتنى إليها من عشرات السنين - بعد حكم ابن عطاء الله السكندرى - حكم يحيى بن معاذ الرازى الزاهد الواعظ، وعباراته ومناجاته؛ ففكرت فى جمعها، وخصصت لذلك كراسة.. وكنت كلما وقفت على عبارة من عباراته - أثناء مطالعته، سارعت بتسجيلها، وهكذا كانت البداية.. ثم جاءت المرحلة الثانية منذ سنة تقريباً بخاطر ملح أن أقوم بالبحث عن حكم الشيخ فى مظانها، وأن أستكمل جمعها ثم أتولى شرحها والتعليق عليها.. فشمرت عن قدم وساق - كما تقول العرب - وفى همة واهتمام قلبت صفحات الكتب، كتب التراجم، وأنرجال، وكذا كتب الزهد والتصوف والأخلاق، وكانت أكثر من أربعين كتاباً، وبعون الله وبتيسير منه تحقق المراد، وصار فى حوزتى من جواهر كلماته ما يربو على الثلاثمائة. ونهضت لاستكمال المسيرة مع يقينى أن وراء الأكمة ما وراءها، وأنه ما زال هناك خبىء - من كلمات الشيخ - فى بطون الكتب التى لم تصل إليها يدى، ولم يقع عليها بصرى.. وقد تحقق صدق يقينى فى أثناء شرحى لحكمه، كنت أعود إلى بعض الكتب لتساعدنى فى فهم بعض حكمه أو لتعيننى فى إيضاحها والتعليق عليها. فكنت أعر على ضالتي من الحكم فى صفحات هذه الكتب ومطاويها.

وفى مجال التعرف على شيخنا يحيى وجدت فى كتاب الفهرست لابن النديم أن له كتاب «المريدين» فبحثت فى اهتمام عنه قبل أن أشرع فى إنشاء كتابى هذا، وخاصة أن اسمه يدل على أن له صلة وثيقة بحكمه.. وذهبت محاولاتي فى التتقيب عنه والوصول إليه أدراج الرياح.. بدأت بمحال بيع الكتب وختمت بالسفارة الإيرانية؛ فالمؤلف فارسى الأصل، ولد وعاش ومات بها. وبينهما فى رحلة البحث مررت بمكتبة الأزهر، ثم دار الكتب، ثم بقسم المكتبة الشرقية منها والتى وجهنى إليها أستاذ اللغات الشرقية بجامعة القاهرة، ثم دار المخطوطات، وكذلك معرض الكتاب العام الفائت سنة ١٤٢٠هـ / ٢٠٠٠م... ولما أعيانى البحث طويت عنه كشحاً وضربت عن ذكره

صفحة، وقلت لنفسى معللاً: لعله من الكتب التى نقرأ أسماءها فى معاجم المؤلفين - وما أكثرها - ولا نراها، فهى إما فقدت أو أنها حبيسة فى خزائن الكتب الخاصة؛ فك الله أسرها.

عود إلى حكم يحيى بن معاذ الرازى أقول: إنها لا تقل قيمة عن حكم ابن عطاء الله السكندرى وإن كانت أقل منها سبكاً وصياغةً، ولكنها من جانب آخر تفوقها من ناحية الكم وتنوع مراميها، وما يزيها أيضاً فضيلة السبق؛ فيحى بن معاذ من وفيات ٢٥٨هـ بينما كانت وفاة ابن عطاء الله السكندرى ٧٠٩هـ؛ أى بفارق أربعة قرون ونصف، فيها غما التصوف وكثرت رجالته وعظمت ذخيرته من أقوالهم.

• وكانت حكم يحيى بن معاذ الرازى نواةً وأساساً بنيت عليه الكتاب الذى بين يديك أختي المسلم، وكان عملى فيه على النحو التالى :

- تبويب ما جمعته من حكم وأقوال للشيخ يحيى تبعاً لموضوعاتها حتى تتحقق فائدة أفضل.
- شرح هذه الحكم والتعليق عليها حسب ما تيسر لى من فهم لمقاصد الشيخ، وما أتيج لى من علم وبعض هذه العبارات لا يحتاج إلى تعليق، فرصدتها بدون تعليق أو إيضاح، وأكثرها من المناجاة.

* اختلفت صياغة بعض الحكم - وهذا قليل - من كتاب لآخر، شأن أقوال الرجال عندما يتداولها الناس على سبيل الحكاية والرواية، فنبهت على ذلك فى موضعه.

* قمتُ بترقيم هذه الحكم، ليس بهدف الإحصاء، ولكن دعائى إلى هذا أن بعض هذه الحكم تستدعى مقاصدها أو بعض مفرداتها التكرار فى أكثر من باب، فاكثفتُ بشرح الحكمة فى أول ورودها؛ وعند تكرارها بعد ذلك أحلتُ إلى ما سبق من شرحها مع بيان الباب ورقم الحكمة؛ ليسهل على القارئ الكريم الوصول إلى الشرح إن أراد العود إليها.

* آثرتُ أن تكون عبارات الشيخ بينط كبير أسود تمييزاً لها، يتلوها الشرح والتعليق بالبنط الأصغر وبينهما جدول .

* حاولتُ جهدى أن أرد حكمه إلى أصل من الدين : آية كريمة، حديث شريف، قول أو فعل لواحد من سلفنا الصالح، ولكنى لا أكثر من الشواهد؛ خوف الإطالة وملال القارئ، وكان شيخنا يحيى رحمه الله تعالى يحرص أن تكون حكمه وعبارته موافقةً للدين إن لم يكن لها شاهد من قرآن أو حديث؛ وهذا ما استبطناه من قوله يُخَاطَبُ نَفْسَهُ :

مَجْذِلُكَ يَحْيَى إِنَّهُ مَلِكٌ	مُهَيِّمٌ صَمَدٌ لِلذَّنْبِ غَفَّارٌ
أَشْكُرُ لَهُ حِكْمًا أَتَاكَهَا مِنَّا	تَتَسَرَّى تَوَافِقُهَا فِي الدِّينِ آثَارُ

● يبقى بخصوص الكتاب ما تم باسمه... كنت في أول الأمر سميتُ «حكيم ابن معاذ الرازي» ولم أكن راضياً عن هذه التسمية تماماً. فكنت أرغب في أن يحتوى العنوانُ مضمون هذه الحكم من آداب وأخلاق ومجاهدة. وفكرتُ في أن أضيف هذا إلى العنوان، واستشقلتُ الفكرة.. وجاء الحلُّ على يد الأستاذ/ أحمد على حسن مدير مكتبة الآداب الذي سأل عن اسم الكتاب بعد أن عرّف مضمونه، فاقترح أن يكون الاسم «جواهر التصوف»... وكان..

● التعريفُ بشيخنا الحكيم الواعظ الزاهد :

الاسم : يحيى بن معاذ بن جعفر الرازي، والرازي نسبة إلى الرّى^(١) - وهو بلد قديم في إيران - على غير قياس.

الكُنية : أبو زكريا.. فسيدنا يحيى النبي أبوه سيدنا زكريا النبي عليهما السلام، ومن هنا جاءت كُنيةُ شيخنا، كما نقول نحن لمن اسمه حسن: أبو على، نسبة إلى سيدنا الحسن ابن سيدنا علي[ؑ] رضى الله تعالى عنهما.

● أقوال العلماء فيه :

● قال عنه العماد الحنبلي في شذراته : «يحيى حكيم زمانه، وواعظ عصره».

● قال ابن تغرى بردى في نجومه الزاهرة : «كان أُوْحَدَ وقته في علوم الحقائق».

● قال الهجویری في كشفه: «لسانُ المحبة والوفاء، وزين الطريقة والولاء.. كان عالى الحال، حسن السيرة؛ وكانت له في حقيقة الرجاء في الحق تعالى قَدَمٌ ثابتة».

● قال أبو نُعَيم في حليته: «المادِحُ الشُّكَّار، القانع الصَّبَّار، الراجي الجار : يحيى بن معاذ الرازي الواعظ الذُّكَّار، لزم الحِدَادَ توقياً من العباد، واستلذَّ السَّهَادَ تحرياً للوداد، واحتمل الشَّدَادَ توصلاً إلى الغناء».

● قال عنه القشيري في رسالته: «نسيجٌ وَحْدَه في وقته، له لسان في الرجاء خصوصاً، وكلام في المعرفة. وله على حد قول الهجویری: «له في هذه المسائل تصانيفٌ كثيرةٌ، ونكتٌ وإشاراتٌ بديعةٌ».

● قال عنه الحصري القيرواني في زهره : «كان لِلَّهِ تعالى رجلان يسميان يحيى: أحدهما من

(١) الرّى : مدينة تاريخية بإيران، في الجنوب الشرقي لمدينة طهران، عُرفت بأسماء مختلفة على مر العصور القديمة منها: راغا، وارساكيا، وأزاري، ورام فيروز، وفُتحت مدينة الرى في عهد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه، ولما تولى الخليفة العباسي الثالث: المهدي (١٥٨ - ١٦٩) أقام على أطلال مدينة مرو القديمة مدينة جديدة عُرفت باسم مرو، كما عرفت أيضاً باسم للمحمودية، وقد أسرع إليها الخراب والدمار بسبب الفتن السياسية والدينية في نهاية الدولة العباسية .

الأنبياء، والثاني من الأولياء؛ فأما يحيى بن زكريا عليه السلام فقد سلك طريق الخوف بحيث يشس كل مدعى الخوف من فلاحهم، وأما يحيى بن معاذ فقد سلك طريق الرجاء على نحو مرغ أيدى أذعياء الرجاء فى التراب».

● نشأة شيخنا يحيى :

نشأ شيخنا نشأة طيبة فى بيت صلاح وتقى، وكان له أخان: إسماعيل أكبر الثلاثة، وإبراهيم أصغرهم، ويحيى أوسطهم، وكلهم كانوا زهاداً، ولم تكن ليحيى جاهلية؛ بمعنى أنه لم يجهل فى شبابه، أو بمعنى أنه لم يكن غير مسلم فأسلم، ولم تخر عليه كبيرة، وكان جاداً فى المعاملة ورياضة النفس، وكان لا يطيق أحد من أصحاب عبادته ولا زهده.. ويروى فى هذا حادثة صغيرة تدل على ما كان يأخذ به نفسه فى الزهد والعبادة؛ فيروى: أن يحيى نظر إلى طاقات ريحان وضعها بعض الصبيان فى حجرته، وقد ذبلت فأتى يحيى بالماء يسقيها.. فسأله رجل: ما تصنع وقد ذبلت؟ قال يحيى: رأيت هذا الريحان ذابلاً، قد جف بترك سقيه، فاعتصر قلبى فسقيته؛ لأن هاجت لى فيه عبرة، وكأني رأيت يستسقينى بذبوله خاضعاً.

وكان أبوه وأخوه يدعوانه إلى التخفيف عن نفسه بعض الشيء والإقبال على الدنيا بعض الإقبال بما يحفظ عليه كيان جسمه، فانتهر أخوه إشفاقه على الزهر الذابل فأنشأ يقول لأخيه يحيى:

أَتَرْحَمُ أَغْصَانًا ذَبَلَتْ وَلَانَتْ وَلَا تَرْحَمُ أَخَاكَ إِذَا دَعَاكَ ۱۱؟
فقال يحيى مجيباً له :

رَأَيْتُ أَخِي يُرِيدُ هَلَاكَ نَفْسِي وَنَفْسِي لَا تُرِيدُ لَهُ هَلَاكَ

ويبدو أن هذه الواقعة كانت بعد موت أخيه إبراهيم، وكان قد خرج مع شيخنا يحيى إلى خراسان، وتوفى فى الطريق بين نيسابور وبلخ، ودفنه هناك .

● الشيخ يحيى فى طريق الله :

* أخرج الخطيب فى جزء له فى الزهد عن يحيى بن معاذ الرازى أنه قال: «بدأ أمرى فى سياحتى حيث خرجت من الرى، فوقع فى قلبى شأن المونة والنفقة، فتفكرت فى نفسى، فإذا هاتف فى قلبى: أخرج ما فى الجيب يعطيك من الغيب» (كشف الخفا - ح: ٦٤١) .

* وقد اختلف الناس بالنسبة لشيخنا يحيى؛ هل هو زاهد أم أنه صوفى؛ فقد عدّه البعض من الزهاد، كما عدّه آخرون متصوفاً، وحقيقة الأمر أنه بدأ زاهداً وانتهى متصوفاً مع تطور حركة التقشف فى القرن الثالث الهجرى وظهور التصوف كاسم ومنهج وسلوك؛ ويذكر د. أبو الوفا التفتازانى ملاحظة نيكلسون أن بعض متأخري الزهاد اقتربوا من التصوف، ولكنهم لم يخرجوا

عن دائرة الزهد؛ إذ في العصر المبكر (يقصد القرنين الأول والثاني الهجريين) لا يستطيع أحد أن يفصل الزهد عن التصوف ويميز بينهما، بل إن كثيراً من المسلمين الذين أطلقوا على أنفسهم اسم الصوفية (حتى القرن الثالث الذي ظهرت فيه التفرقة بين الزهد والتصوف واضحة جلية) لم يكونوا في الحقيقة إلا زهاداً على حظ قليل جداً من التصوف [مدخل إلى التصوف الإسلامي: ٩٥].

• ويقول ابن خلدون في مقدمته: «إن التصوف من العلوم الشرعية الحادثة في الملة (أي كعلم) وأصله أن طريقة هؤلاء القوم لم تزل عند سلف الأمة وكبارها من الصحابة والتابعين ومن بعدهم، طريقة الحق والهداية، وأصلها العكوف على العبادة، والانقطاع إلى الله تعالى، والإعراض عن زخرف الدنيا وزينتها، والزهد فيما يقبل عليه الجمهور من لذة ومال وجاه، والانفراد عن الخلق في الخلوة للعبادة، وكان ذلك عاماً في الصحابة والسلف. فلما فشا الإقبال على الدنيا في القرن الثاني وما بعده وجنح الناس إلى مخالطة الدنيا - اختص المقلوبون على العبادة باسم الصوفية والمتصوفة» [المقدمة ج ٣/ ١٠٦].

• فلقد اتسعت رقعة البلاد الإسلامية في عهد الدولة العينية (أمويين ومروانيين ٤٠ - ١٣٢ هـ) وامتلأت خزائن الدولة بالأموال وعم الرخاء، وعاش الخلفاء الأمويون في رفاهة ومن بعدهم العباسيون، والناس على دين ملوكهم، مما جعل بعض الناس يفكرون في العودة إلى ما كانت عليه حياة الصحابة، والعهد بهم قريب من حياة التقشف والزهد، وكان هذا رد فعل لما انتشر في أيامهم من تجاوزات في الرفاهة؛ حتى لتذكر لنا كتب السير أن أحدهم قدم على مائتته يوماً لضيوفه طبقاً من السنة الطيور!

• والزهد كان موجوداً عند الصحابة، كما أن التصوف العملي - وهو أخذ النفس بالشدة في الالتزام بشرع الله، وسنة رسوله ﷺ، والاجتهاد في العبادة - كان سلوكاً لكثير من الصحابة دون أن يعرفوا لفظة التصوف أو المتصوفة... وليس معنى تأخر ظهور اسم التصوف والمتصوفة بعد العصر الأول أنه بدعة كما يتشدد بذلك بعض المتشقيين؛ وإلا كانت أسماء مؤسساتهم التي أقاموها، ولم تكن معروفة في العصر الأول - بدعة أيضاً، أما كون الزهاد والعباد في صدر الإسلام لم يكن لهم تسمية سوى «الصحابة»، فذلك لأنه لا أفضل من هذه التسمية، وكذلك تسمية من صحب الصحابة بالتابعين.. وهذه بالنسبة لهم نسبة شريفة أيضاً.

• أعلام في حياة شيخنا يحيى بن معاذ :

• نبدأ هذا الموضوع برؤيا رآها؛ قال يحيى: «رأيت النبي ﷺ في النوم، فقلت له: أين أطلبك؟ قال: عند علم أبي حنيفة».. ولماذا علم أبي حنيفة دون غيره من الأئمة الأربعة؟ وقد انتشرت مذهبهم في حياة شيخنا يحيى وقبل ذلك، فأخبرهم وفاة كان الإمام أحمد المتوفى ٢٤١ هـ قبل

وفاة شيخنا بـ ١٧ عاماً!! والإجابة نجلدها في كلام الإمام أبي زهرة حيث يقول بصدد البلاد التي انتشر فيها المذهب الحنفي ومنها: «كان المذهب الحنفي في العراق وما وراء النهر والبلاد التي فتحت في المشرق المذهب الرسمي (أي للدولة العباسية: ١٣٢ - ٦٥٦هـ) وكان مع ذلك مذهباً شعبياً، وإن نازعه في بلاد التركستان وما وراء النهر المذهب الشافعي في وسط الشعب» (تاريخ المذاهب الإسلامية: ٣٧). وفي هذه البلاد ولد شيخنا يحيى ونشأ وعاش ومات؛ ونضيف أن تلاميذ أبي حنيفة عملوا على تنمية مذهبه مبكراً؛ بالاستنباط والتخريج؛ فأصبح فيه متسع لكل أمر وإجابة لكل مسألة.

• جرت بين شيخنا يحيى وبعض أعلام عصره مراسلات ومحاورات:

• منها رسالة الجنيّد رحمه الله تعالى إلى يحيى بن معاذ: «ثم أدّمس شاهدته في دمس الاندماص، وأرّمس مرّسه في غيب غافر الارتماص، وأخفى في إخفائه عن إخفائه، ثم قطع النسبة إلى الإشارة إليه، وعن الإيماء بما تفرد له منه به» وعلّق السراج الطوسي في لمعه على هذه العبارة قائلاً: «وهذه إشارة إلى حقيقة التوحيد بذهاب الخلق فيما كان، كان لم يكن» (٤٣٤/ اللمع). وأدّمس: أخفى. الشاهد: ما يحضر القلب من أثر التجلي. دّمس الاندماص: غاية الإخفاء. أرّمس: دفن. المرّس: مكان القبر.

* ومنها رسالة أرسلها يحيى إلى أبي يزيد، كتب فيها: «سكرتُ من كثرة ما شربت من كأس محبته» فكتب إليه أبو يزيد «غيرك شرب بحور السماوات والأرض وما روى بعد، ولسانه خارجٌ ويقول: هل من مزيد» هذه رواية القشيري في رسالته، وقد جاءت عند الهجویری في كشفه على النجو التالي: «ما تقول في شخص يسكر بقطرة من بحر المحبة؟» فكتب إليه أبو يزيد: «ما تقول في شخص تصير كل بحار العالم شراب محبته، فيشربها جميعاً، ولا يزال يصرخ من الظم؟». وقد علّق الهجویری معقّباً بما معناه: لا يفهم أن يحيى عبّر عن السكر، والثاني عبّر عن الصحو، بل العكس؛ فصاحب الصحو هو من لا طاقة له بقطرة، وصاحب السكر هو من يطلب المزيد.

* ومنه: أنه جرت مُحاورَةٌ بين يحيى بن معاذ والحكيم الترمذی (توفي ٢٨٥هـ وهو أحد تلاميذ يحيى بن معاذ؛ انظر ٣٤، ٩٧/ ختم الأولياء) ونص ما جاء بخصوص المحاورّة في كتاب ختم الولاية ٣٣٨: «ورغم أنك (والكلام مخاطب به الحكيم الترمذی) ناظرت يحيى بن معاذ في ذلك حتى بقي متحيراً» وموضوع المحاورّة كان حول رأي الحكيم في الولاية والمحبة والسّعادة والشقاوة، ولم يأت ذكر ليحيى فوق ما قاله عنه الرجل.. ولم نعرف هل كان تحير يحيى عن إعجاب أو استغراب.. ولذا أغفلنا ذكر رأي الحكيم الترمذی.

* وسمع شيخنا يحيى بن معاذ رحمه الله إسحاق بن سليمان الرازي، وبكر بن إبراهيم، وعنه الفقيه أبو نصر بن سلام، وأبو عثمان الخيري الزاهد، وأبو العباس أحمد بن محمد المسامرّجسي،

وعلى بن محمد القبانى، ويحيى بن زكريا المقابرى، ومشايخ الرىِّ وهَمْدَان وبَلْخ، ومرو. [تاريخ الإسلام للذهبي ٣٧٣/١٦ - ٣٧٥].

● فِكْرُ الشَّيْخ :

● سَبَّ الشَّيْخ فى بيت طيب، وانخرط فى الزهد مبكراً، ولبس الصوف والخُلُقَان (جمع الخَلَق: البالي من الثياب) فى ابتداء أمره، ولكنه عدل عن هذا الملبس الخشن؛ فكان فى آخر عمره يلبس الخَزَّ واللَّيْن من الملابس (والخز هنا: ما ينسج من الصوف والحرير). وعن عبد الواحد بن محمد قال: «جاء يحيى بن معاذ إلى شيراز له شِيئَةٌ حَسَنَةٌ وقد لبس دَسْت ثياب (أى طقم لباس) سود، فكان أحسن شىء».

● وكان الشَّيْخ - رحمه الله - من الصوفية الذين يفضلون الغنى على الفقر؛ فقد ذكره الهجویری وسمى معه جماعة من أوائل الشيوخ ومن المتأخرين يفضلون الغنى على الفقر، وحجتهم فى ذلك أن الغنى صفة للحق تعالى، ولا يجوز عليه الفقر، والصفة التى تكون مشتركة - فى المحبة - بين العبد والله تعالى، أتم من الصفة التى لا تجوز عليه تعالى وتَقَدَّس. وأسهب الهجویری فى إبطال هذا الرأى ونقض حجة القائلين به (كشف المحجوب ٢١٧ - ٢٢٦ ط المجلس الأعلى للشئون الإسلامية).

● وكان لشيخنا يحيى رأى فى الكرامة، وهو أن إظهار الكرامة على الولى لا يكون إلا فى حال السُّكْرِ، بخلاف معجزة الأنبياء، فتكون فى حال الصحو؛ لأنه يتحدى ويدعو الخلق إلى معارضتها؛ بينما يكون الولى فى سكره وهو مغلوب لا طاقة له على الادعاء.. هذا رأيه .. ونختلف معه بخصوص ما جاء فى كرامة الولى؛ فإنه أحياناً يطلبها وتكون من فضل الله.. (راجع كتابنا: كرامات الصحابة).

● ساهم شيخنا يحيى - رحمه الله تعالى - فى الشعر الصوفى، الذى يُعدُّ وسيلة هامة من وسائل تعبير الصوفية عن أحوالهم ومواجيدهم.. ويرى ماسينيون أن يحيى بن معاذ الرازى كان أول من أعلن حُبَّه لله فى شعر صريح الأسلوب (دائرة المعارف الإسلامية - مادة تصوف).. ونقول معقبن على قوله: فأين شعر رابعة العدوية التى توفيت قبل وفاة يحيى بحوالى ٧٣ سنة على أقل تقدير؟!

● شيخنا يحيى والرجاء :

الرجاء: حالة يشمرها علم العبد بجريان الأسباب وثقته بأن الله الجَوَاد على الدوام، ورؤية الله بعين الجمال.. جلس الحكيم الترمذى يصف لرجل شدة ندم الولى وهول ما يعانیه إذا ما سقط فى خطيئة، وكان وصفه مُولماً يستدرُّ عطف العدو ويحوِّله إلى شفيق.. فقال الرجل من هول ما سمع

للحكيم: إنك لتَصِفُ أمراً على غير سبيل ما أشار إليه يحيى بن معاذ رحمه الله.

قال الحكيم الترمذى: رحم الله يحيى بن معاذ؛ قد عرفتُ مكان يحيى من هذا الأمر؛ كان يحيى رجلاً من أولياء الله، ولكن الله عز وجل فتح له فى الغيب من مُلك الجمال، ومُلك البهجة مقرون بمُلك الجمال؛ فكان إياه يلاحظ، وعنه ينطق، وكذلك الشيوخ الذين صحبتهم.

واستطرد الحكيم الترمذى فى موضوع الرجاء - ولا بأس من إيراد بعضه - قال: «وصاحبُ هذا المحل: الأتسُ غالبٌ على قلبه، والمأنوس منبسط، ويخرجه انبساطه إلى الإدلال، فإن لم يعصمه الله ويؤيده سقط؛ لأن الجمال يذيه فيفتده، والبهجة تحبش فترمى به؛ مثله كمثل قدر فيها كل شيء من الأطايب، ومن تحتها لهب النار. فإذا اشتد غليان القدر جاش بما فيها، فرمت بأطايبه ودسمه، وفى هذا المقال يسقم القول» انتهى [٤٠٣ / ختم الأولياء] وهكذا كان حال شيخنا يحيى ابن معاذ رحمه الله تعالى فى عبارات رجائه.

● الشيخ خطيباً وواعظاً:

● قال الهجویری: «كان يحيى بن معاذ أولَ مَنْ اعتلى المنبرَ بعد الخلفاء الراشدين من مشايخ هذه الطريقة، وأنا أحب كلامه جداً لأنه رقيقٌ فى الطبع، ولذيدٌ فى السَّمْع، ودقيقٌ فى الأصل (أى ما يستشهد به من حديث شريف، وأقوال السلف) ومفيدٌ فى العبارة».

● وعن عبدالواحد بن محمد قال: «جاء يحيى بن معاذ إلى شيراز وله شَيْئَةٌ حسنةٌ، وقد لبس دست ثياب سود؛ فكان أحسنَ شيء، فصعد المنبر واجتمع الخلق، فأول ما بدأ به أن قال:

مَبَوعَظُ الْوَاعِظِ لَنْ تُقَبَّلَا حَتَّى يَمِيزَهَا قَلْبُهُ أَوْ لَا
يَا قَسُومُ، مَنْ أَظْلَمَ مِنْ وَاعِظٍ خَالَفَ مَا قَدْ قَالَه فِي الْمَلَا
أَظْهَرَ بَيْنَ النَّاسِ إِحْسَانَهُ وَبَارَزَ الرَّحْمَنَ لَمَّا خَلَا

ثم وقع من الكرسي وغشي عليه، فلم يتكلم يومئذ، ثم إنه ملكَ قلوبَ أهل شيراز بعدُ؛ فكان إذا أراد أن يضحكهم أضحكهم، وإذا أراد أن يبكاهم أبكاهم، وأخذ من البلد سبعة آلاف دينار».

● وخرج شيخنا يحيى مرة إلى خُرَاسَانَ (وخراسان اسم تاريخي يطلق على ما يعرف اليوم بصفة عامة بدولة أفغانستان) وكان خروجه إليها عندما تجمعت عليه فى الرِّى ديونٌ كثيرةٌ، فلما بلغ بلخَ (إحدى مدن خراسان) خرج إليه أهلها وعزموا عليه فى النزول عندهم ليعظهم ويفيدوا منه، فتكلم هناك مدة، ونصحهم ووعظهم، وجمع له أهلها ١٠٠ ألف درهم فضة، وفى رواية ٣٠ ألف، فدعا عليه بعضُ المشايخ قائلاً: لا بارك الله له فى هذا المال. فلما خرج يعود إلى نيسابور قطع عليه لصوصُ الطريقَ وسلبوه ما معه، فجاء إلى نيسابور مجرداً، وبقي فيها حتى مات.

ونحكى حكاية طريقة تتصل بزيارته لبلخ: أراد أحمد بن خضرويه البلخيُّ وهو من كبار المشايخ

أن يقيم ليحيى وليمةً ترحيباً به، فشاوّر امرأته فاطمة فيما ينبغي عمله من صنوف الطعام في الولىمة (وكانت فاطمة امرأةً صالحه ومن صلاحها أنها سَعَتْ للاقتِران بأحمد بن خضرويه؛ فقد أرسلتُ إليه قائلة: اطلُبني من أبي، وكان أبوها أمير بلخ، ووافق الأبُ تبرُّكاً بالشيخ ابن خضرويه) ونعود للولىمة.. قالت فاطمة: يلزم كثيرٌ من البقر والخراف والحوائج والتوابل، وكثيرٌ من السَّمْع والعطر، ومع كل هذا يلزم أيضاً ذبَح عشرين حماراً، فسألها زوجها: ولماذا ذبَح الحمير؟ قالت: حين ينزل كريم ضيفاً على بيت كريم، أما يجب أن تعرف كلابُ الحيّ ذلك؟!!

● وكان يحيى بن معاذ يعرف قيمة الكلمة الطيبة ولمن؟ ومتى تُقال؟ فقال- وقد قيل له يوماً: فلان، لو وعظته؟ - فقال: قُفِّل قلبه قد ضاع مفتاحه؛ لا حيلة لنا فيه.

ويحيى بن معاذ هو القائل: «أَحْسَنُ شَيْءٍ كَلَامٌ صَحِيحٌ، من لسان فصيح، في وَجْهٍ صَبِيحٍ» (والصباحة هنا بمعنى النظرة التي تجول في وجوه الصالحين) «وكلامٌ رقيقٌ دقيقٌ يستخرجُ من بحر عميق، على لسان رجلٍ رقيقٍ». وهو القائل: «الكلامُ الحَسَنُ حَسَنٌ، وأَحْسَنُ مِنَ الكلامِ مَعْنَاهُ، وأَحْسَنُ مِنْ مَعْنَاهُ: استعماله، وأَحْسَنُ مِنْ استعماله: ثوابه، وأَحْسَنُ مِنْ ثوابه: رِضاً مَنْ يُعْمَلُ لَهُ».

● شيءنا يحيى وتفسير الأحلام :

ذكر ابنُ الملقّن في طبقات الأولياء له في ترجمة أبي تراب عسكر بن حصين النخشي المتوفى ٢٤٥هـ: «روى عن أبي تراب قال: وقفتُ بعرفات خَمْساً وعشرين وَفَقَةً، فلما كان من قابلٍ رأيتُ الناس بعرفات، ما رأيتُ أكثرَ منهم عدداً، ولا أكثرَ خشوعاً ودعاءً، فأعجبني ذلك، فقلتُ: اللهم مَنْ لم تقبلِ حَاجَتَهُ من هذا الخلقِ فاجعلْ ثوابَ حَاجَتِي لَهُ. وأفضنا من عرفات وبُتْنا بجمع، فسمعتُ في المنامِ هاتفاً يهتِفُ بي «تَسَخَّيْ عَلَيَّ وَأَنَا أُسَخِّي الْأَسْخِيَاءُ؟! وَعِزَّتِي وَجَلَالِي مَا وَقَفَ أَحَدٌ هَذَا الْمَوْقِفَ إِلَّا غَفَرْتُ لَهُ»، فانتبهتُ فَرَحاً بهذه الرؤيا؛ فَرَأَيْتُ يَحْيَى بن معاذ الرازي، فقصصتُ عليه الرؤيا، فقال: إن صدقت رؤياك فإنك تعيش أربعين يوماً، فلما كان يوم أحد وأربعين جاءوا إلى يحيى، وقالوا: إنَّ أَبَا تراب مات، ففسلَّهُ ودَفَنَهُ» (١).

● شيخنا وآل البيت :

أثناء وجود شيخنا يحيى ببلخ دخل على علوى زائراً ومسلماً عليه، فقال له العلوى: أَيْدَ الله الأستاذ، ما تقول فينا أهل البيت؟

قال يحيى: ما أقول في طين عَجَنَ بماء الوحي، وغُرس بماء الرسالة، فهل يفوح منهما إلا مسكُ الهدى وعنبر التقى؟ فحشا العلوى فاه بالدر.

(١) وهذه القصة نُسبت أيضاً إلى أبي الحسن علي بن الموفق ت ٢٦٥هـ دون ذكر ليحيى بن معاذ (انظر حلية أبي نعيم ٣١٢/١٠) وبخصوص موت أبي تراب لمجد في الحلية ٤٩/١٠، روايتين: إحداهما أن موته كان في البداية، والثانية تؤكد أن السباع نهشته.

ثم قام العلوى فى اليوم التالى برّة الزيارة، فقال يحيى بن معاذ: إن زرتنا فبفضلك، وإن زرناك فلفضلك، فلك الفضلُ زائراً ومزوراً^(١).

● شيخنا يحيى رضى الله عنه ورواية الحديث :

* ذكر أبو نعيم فى حليته ثلاثة أحاديث بإسناده ترفع إلى النبى ﷺ؛ وهى:

«لو أنكم توكلتم على الله حقَّ التوكل، لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خُمصاً وتروح بطاناً».

«ما من غنى ولا فقير إلا يودُّ يوم القيامة أنه أوتى من الدنيا قوتاً».

«ما من عبد يخلص العبادَة الله أربعين يوماً، إلا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه».

* كما ذكر أبو نعيم فى حليته حديثاً من قول التابعى سعيد بن جبير بإسناد يحيى: قال سعيد ابن جبير: «التوكل على الله جماعُ الإيمان».

وذكر ابن خلكان فى وفيات الأعيان على لسان أحد الرواة؛ قال: «قرأت على اللوح فى قبر يحيى بن معاذ الرازى: مات حكيمُ الزمان يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله تعالى وبِض وجهه وألحقه بنيه محمد ﷺ يوم الاثنين لست عشرة ليلة خلت من جمادى الأولى سنة ثمان وخمسين ومائتين (٢٥٨)».

وفى ختام المقدمة :

أقول لشيخنا يحيى بن معاذ: ها هى جواهرُك قد جمعتها بعد تفرُّق دام أكثرَ من أحد عشر قرناً ونصف، وإن كان قد تقلّت منى بعضها فعُدّرى أنى بذلتُ جهدى، هذا أولاً؛ أمّا ثانياً: فإنى يا شيخنا أستمحك عُذراً إن كان استغلق على فهم مقاصدك من بعض عباراتك، ففهمتها خلاف ما ترمى إليه فضيلتكم، فيشفع لى أن شرحى على قدر فهمى، ثالثاً: أسأل الله أن ينفعنى وسائر المسلمين بما كتبتُ وأن يُجازيك كفاء ما قلمت .. والسلام

سعيد هارون عاشور

القاهرة فى غرة المحرم ١٤٢٣هـ

١٥ مارس ٢٠٠٢م

(١) وينسب للإمام الشافعى فى هذا المعنى، أنه قال فى الإمام أحمد بن حنبل رحمة الله تعالى عليهما :

قالوا يزورك أحمـد وتزوره
قلت الفضائل ما تعدت منزله
إن زارنى فبفضله أو زرتُه
قلت فضله، فالفضل فى الحالين له

الباب الأول

النية والإرادة

١- قال شيخنا يحيى بن معاذ الرازي - رحمه الله:

الأبدانُ في سجنِ النيات، والناس ثلاثة: رجلٌ تشاغلُ بالدنيا عن الله مذموماً، ورجلٌ تشاغلُ بالآخرة محموداً، ورجلٌ تشاغلُ بالله عما دونه مُقرباً مرفوعاً». [الحلية: ١٠: ٥٢].

• النيةُ عمل القلب، وهي توجهه لفعل شيء بعينه، ومتى عزم القلبُ على إمضاء أمر فتلك هي الإرادة، ويعرفها الراغب الأصفهاني بأنها في الأصل: قوة مركبة من شهوة وحاجة وأمل، وجُعِلت اسماً لنزوع النفس إلى الشيء مع الحكم فيه بأنه ينبغي أن يفعل أو لا يفعل.

• وإرادة العبد لربه - جل وعلا - هي أولُ خطوة على طريق الفرار إلى الله، تبدأ بالرغبة، ثم العزيمة، ثم العلم الضروري فيما يتصل بوحداية الله وصفاته، وأنه ليس كمثله شيء، ثم العلم بما تصح به العبادات والمعاملات، مما أجمع عليه علماء الأمة في مسائل الفروع، ويتركهم وخلافهم، ثم يقوم في كل أمر لله بإرادة نفسه، حتى يسلمها لتدبيره.. ومن هنا قيل لمن حصر إرادته في مراد واحد - هو محبة سيده وطاعته -: مُريد.

• ومتى خلصت نية المريد، وصح عمله - تولته يدُ العناية بالتوفيق الإلهي، وتحول من كونه مُريداً فصار مُراداً؛ قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ [العنكبوت: ٦٩]. وقال أبو علي الدقاق: «مَنْ زَيْنَ ظَاهِرَهُ بِالْمُجَاهِدَةِ زَيْنَ اللَّهِ سِرَّاهُ بِالْمُشَاهِدَةِ».

• وهناك مُراد آخر، اجتباه الله، وأراد له، قال تعالى: ﴿اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾ [الشورى: ١٣].. هذان: المريد والمراد، الطالب والمطلوب، تلاقيا واجتمعا على وجهة واحدة في طريق مستقيم، لا ترى فيه عوجاً ولا أمثاً، ورحم الله القائل:

أَيُّهَا الْمُبْتَغِيُّ عَنَّا إِنَّ لِنَعْمَ أَدَكَ مِنَّا
لَوْ أَرَدْنَاكَ جَنَمَ لَنَا كُلُّ مَسَافِيكَ يَرَدُّنَا

• الأبدان في سجن النيات؛ فالتنية كالسجن، والجوارح طوع أمرها تتحرك في اتجاه ما تراه النيات، ولذا كان على النيات المعتمد في تقدير الجزاء، يقول الصادق المصدوق ﷺ: «إنما الأعمال بالنيات، ولكل أمرئ ما نوى».

• والناس ثلاثة: أولهم: مذمومٌ لإقباله على الدنيا وإهماله العاقبة، وهى خير منها؛ ولأن العاقبة محل اهتمام الثانى فهو محمود، أما الثالث: فلم تجذبه الدنيا بزيف يريقها، كما لم تكن العاقبة تنتهى أمله، إنما كان اشتغاله بربه عما سواه، فكان جزاؤه القرب والدرجات العلا.

٢- «ما صحّت إرادة أحد قطّ فمات، حتى حنّ إلى الموت واشتهاه اشتهاؤ الجائع إلى الطعام؛ لارتداد الآفات، واستيحاشه من الأهل والإخوان، ووقوعه فيما يتحير فيه صريحٌ عقله». [وفيات الأعيان: ٦/١٦٧].

• الموت موتان: موت صورى، ويتم بمفارقة الروح للجسد، وهو صورى لأن الروح تظل حية، وتعود يوماً للبدن يوم البعث. والموت الثانى: هو الموت المعنوى؛ وهو إرادى، ويتمثل فى ترك الشهوات. ومن الآثار «موتوا قبل أن تموتوا» وقال عنه الحافظ ابن حجر: هو غير ثابت، وقال القارى: هو من كلام الصوفية.

• ومتى صحت إرادة العبد لربه، وفرغ قلبه لمحبتة، فمات؛ أى أمارت شهواته الصارفة له عن طاعة ربه حتى اشتد شوقه إلى لقاءه على العيان والكشف فى دار السلام، والحديث: «مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ» متفق عليه؛ ومن دواعيه إلى هذا الشوق توالى الآفات عليه، ومنها دسائس النفس والفتن. وَمَنْ صَحَّتْ إرادته لربه استوى عنده إقبال الدنيا مع إدبارها، ولم يعد يُكدره إلا خَوْفُهُ من الإبعاد والحرمان، كما أنه استوحش من الأهل والخلان، وَفَقَدَ الأُنْسَ بهم، وصار غريباً بينهم، واجتمعت عليه من أمور الحب ما تحيّر فى فهمها، ولذا ازداد شوقه إلى لقاء ربه، وأحسّ بالاعتراب فطلب الاقتراب، وهذا الصحابى الجليل حذيفة رضى الله تعالى عنه - عندما جاءه الموت قال: «حَيْبٌ جَاءَ عَلَى فَاقَةٍ، لَا أَفْلَحَ مِنْ نَدَمٍ».

وقال الششتري مترجماً عن لسان الحق:

إِنْ تُرِدْ وَصَلْنَا فَمَوْتُكَ شَرْطٌ لَا يَنَالُ الْوَصَالَ مَنْ فِيهِ بَقِيَّةٌ

٣- مَنْ كَانَ قلبه مع الحسنات لم تضره السيئات، ومن كان مع السيئات لا تنفعه الحسنات. [الحلية: ١٠/٥٣].

• مَنْ كَانَ قلبه عامراً بالإيمان، مشغولاً بطاعة مولاه، حريصاً أن لا يراه حيث نهاه.. إن وقعت منه بعض السيئات لا تضره لأنها بالضرورة قليلة كما أنها لَمْ يَمُ، وهو غير مُصِرٍّ عليها، وقد تاب

منها، وقد يكون متأولاً فيها، وعموماً لغلبة الطاعات فإنها مغفورة و«الحسنات يذهب السيئات» بخلاف من كان قلبه مع المعاصي.. فما تنفع طاعة مع إصرار على المعصية ورغبة في تكريرها.

* * *

٤- «طُوبَى لِعَبْدٍ أَصْبَحَتِ الْعِبَادَةُ حِرْفَتَهُ، وَالْفَقْرُ مَنِيَّتَهُ، وَالْعُزْلَةُ شَهْوَتَهُ، وَالْآخِرَةُ هِمَّتَهُ، وَطَلَبُ الْعَيْشِ بُلْغَتَهُ، وَجَعَلَ الْمَوْتَ فِكْرَتَهُ، وَشَغَلَ بِالزَّهْدِ نِيَّتَهُ، وَأَمَاتَ بِالذُّلِّ عِزَّتَهُ، وَجَعَلَ إِلَى الرَّبِّ حَاجَتَهُ، يَذْكُرُ فِي الْخُلُواتِ خَطِيئَتَهُ، وَأَرْسَلَ عَلَى الْوَجْدِ عَبْرَتَهُ، وَشَكَى إِلَى اللَّهِ غُرْبَتَهُ، وَسَأَلَ بِالتَّوْبَةِ رَحْمَتَهُ، طُوبَى لِمَنْ كَانَ ذَلِكَ صِفَتَهُ، وَعَلَى الذُّنُوبِ نَدَامَتَهُ، وَجَارَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ، وَبَكَاءَ إِلَى اللَّهِ بِالْأَسْحَارِ، يَنَاجِي الرَّحْمَنَ، وَيَطْلُبُ الْجَنَانَ، وَيَخَافُ النَّيرانَ!» [الحلية: ٥٨/١٠].

• جمع الشيخ في هذه العبارة معظم فضائل الأعمال، وغبط من يتحلى بهذه الصفات، فسأل الله أن يحققنا بهذه الفضائل، إنه على ما يشاء قدير. وفي الأبواب التالية من الكتاب سنعرض لهذه الموضوعات إن شاء الله.

* * *

الباب الثاني

العلم

قال شيخنا يحيى بن معاذ - رحمه الله:

٥- «أيها المريدون طريق الآخرة والصدق، والطلابون أسباب العبادة والزهد، اعلموا:

مَنْ لَمْ يَحْسُنْ عَقْلَهُ لَمْ يُحْسِنْ تَعَبُدَ رَبِّهِ، مَنْ لَمْ يَعْرِفْ آفَةَ الْعَمَلِ، لَمْ يَحْسُنْ أَنْ يَحْتَرِزَ مِنْهَا، مَنْ لَمْ تَصَحَّ عَنَابَتُهُ فِي طَلِبَةِ الشَّيْءِ، لَمْ يَنْتَفِعْ بِهِ إِذَا وَجَدَهُ، وَاعْلَمُوا أَنْكُمْ خُلِقْتُمْ لِأَمْرِ عَظِيمٍ، وَخَطَرٍ جَسِيمٍ، وَأَنْ الْعِلْمَ لَمْ يُرَدَّ لِيُعْلَمَ، وَإِنَّمَا أُريدَ لِيُعْلَمَ وَيُعْمَلَ بِهِ؛ لِأَنَّ الثَّوَابَ عَلَى الْعَمَلِ بِالْعِلْمِ يَقَعُ، لَا عَلَى الْعِلْمِ، أَلَا تَرَى أَنَّ الْعِلْمَ إِذَا لَمْ يُعْمَلْ بِهِ عَادَ وَبَالًا وَحِجَّةً» [الحلية: ١٠ / ٥٥].

• اخترنا باب العلم لكي نُصَدِّرَ به هذا الكتاب بعد باب النية؛ لأن العمل المقبول يعتمد على النية والعمل بالعلم، واخترنا هذه الكلمة لتكون في أوله؛ لاحتوائها على النية، وكان السلف الصالح رحمهم الله يبدءون مصنفاتهم بالحديث المشهور «إنما الأعمال بالنيات»، كما أنها جامعة في احتياج العمل للعلم.

• مَنْ لَمْ يَحْسُنْ عَقْلَهُ لَمْ يُحْسِنْ تَعَبُدَ رَبِّهِ.. فالعقل أداة التفكير والتدبير، ومن ورائه الحواس تمده بالمعارف والمعلومات.. وقد جعلنا الله مسئولين عن كل ذلك، فقال تعالى: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ [الإسراء: ٣٦].. ويتم تحسين العقل بإمداده بالعلوم والمعارف، وانطلاقه في التفكير والتأمل.. وأشرف أنواع العلوم: العلم بالله، ومعرفة الله أول عبادته عز وجل، وأصل معرفته توحيده القائم على نفي الصفات عنه بالكيف والحيث والأين، وقد جمعت ذلك الآية الكريمة ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١].

والعلم بالله يتم بوسيلتين:

إحدهما: بالنظر فيما خلق الله من أشياء، وإعمال العقل فيما يراه، وعد ذلك من جوهر العبادة.. ويقول شاعرهم:

تأمل سطور الكائنات فإنها	من الملائع الأعلى إليك رسائل
لقد خط فيها لو تأملت سطرها	ألا كل شيء ما خلا الله باطل

والثانية: معرفة أسماء الله وصفاته على يد معلم صالح.. ومن العلم الشريف الضروري للمكلف: أن له رباً متصفاً بكل كمال وجمال وجلال، ومنزهاً عن كل نقیصة.. وأن الله كلف عبده بطاعته حسب منهج أنزله في كتابه الكريم، ووضحه بالقول السديد والفعل الرشيد رسوله المعلم ﷺ.. ثم يأتي دور المتابعة والمحاسبة للنفس على وفاء القلب والجوارح بهذه التكليفات، وقد قال بعض العارفين «كُلُّ عَمَلٍ بِلَا مُتَابَعَةٍ فَهُوَ عَيْشُ النَّفْسِ» أي حفظها.

• وللمعمل آفات تبطله، إذا عرفها العبد جاهد على تجنبها والاحتراز منها، كعدم الالتزام بشروط الصحة في العمل، والعجب به، والرياء، وطلب السمعة، والإدلال به.. وكان الصحابي الجليل حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنه يقول «كان الناس يسألون رسول الله ﷺ على الخير، وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني» [البخارى كتاب النبوة].. ومن لم يعط الطاعات حقها من شروط الصحة والآداب التي عنى الفقهاء بتحريرها - لا تقبل أعماله، ويحرم رضا ربه، وما يعود عليه من خير في أخراه ودينه ودينه؛ وقال أبو قرة سمعت مالكا يقول: «تعلموا من العالم حتى لبس نعله».

• إنما خلقتكم لأمر عظيم.. وما هذا الأمر العظيم؟

خلق الإنسان وأمامه ثلاث مهام يقوم على تنفيذها في حدود شرع الله.. وهذه التكليف هي:

أ- عبادة الله وحده، قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦]

ب- عمارة الأرض، قال تعالى: ﴿هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: ٦١]. ولا يتم تعمير الكون إلا بالعلم؛ معراج الرقى والتقدم.

ج- الاستخلاف في الأرض، قال تعالى: ﴿وَيَسْتَخْلِفُكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرْ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف: ١٢٩]. أي كيف يكون سلوككم والتعامل بينكم؟ هل على شريعة الله التي أوصى بها النبيون من صدق، وعدل وحلم، وعفو.. إلخ، أم على خلاف ذلك؟ وهذا الاستخلاف يتطلب منا التشبه بما يمكن من صفات الله بقدر ما يستطيع البشر، والحديث: «تَخَلَّقُوا بِأَخْلَاقِ اللَّهِ»؛ والمشاركة في الصفة لا توجب المماثلة: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١] ولا يتم هذا إلا عن طريق ترويض النفس حتى تلتزم بمنهج الله القويم.

٦- «مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ» [كشف الخفا: حديث ٢٥٣٢]

• اشتهر هذا القول على الألسنة أنه حديث شريف، وقال النووي عنه في فتاويه «ليس بثابت»

أى فى نسبته إلى رسول الله ﷺ، وقال ابن تيمية: «موضوع»، وقال الزركشى فى الدرر المنتشرة فى الأحاديث المشتهرة: «ذكر ابن السمعاني أنه من كلام يحيى بن معاذ».

● وقد تعرض بالتعليق على هذه العبارة الكثير من الأجلاء من علماء الأمة، تُورد فيما يلى تعليقاتهم، بعضها بالنص وبعضها بالاختصار:

● قال النووي فى فتاويه: «معناه مَنْ عرف نفسه بالضَّعْف والافتقار إلى الله، والعُبودية له، عَرَفَ رَبَّهُ بالقوة والربوبية والكمال المطلق والصفات العُلَى».

● وقال ابن عطاء الله فى لطائف المنن: «سمعتُ شيخنا أبا العباسى المرسى يقول: فى هذا الحديث تأويلان: أحدهما: أَنَّ مَنْ عرف نفسه بذلِّها وعَجْزِها وفَقْرِها، عرف الله بعِزِّه وقُدْرته وغناه، فتكون معرفة النفس أولاً، ثم معرفة الله من بعد. والثانى: أَنَّ مَنْ عرف نفسه فقد دلَّ ذلك منه على أَنه عرف الله من قبل. فالأول حالُ السَّالِكين، والثانى حالُ المُجذوبين». وقال ابن عربى رحمه الله تعالى: «من عرف حقيقة وجوده فاز من ربه بشهوده. وقال: مَنْ شاهدَ مظاهر الحق وصورها من ذاته، فقد انكشف له ما انطبع فى مرآته».

● وقال أبو طالب المكي فى قوت القلوب: «معناه إذا عرفتَ صفات نفسك فى معاملة الخلق، وأنت تكره الاعتراض عليك فى أفعالك وأن يُعاب عليك ما تصنعه، عرفتَ منها صفات خالقك وأنه يكره ذلك؛ فأرضَ بقضائه، وعامله بما تحب أن تُعامل به».

● وقال العزُّ بن عبد السلام: «قد ظهر لى من سرِّ هذا الحديث ما يجب كَشْفُه وِستَحْسَن وصفه؛ وهو أَنَّ الله سبحانه وتعالى وضع هذه الروحَ الرُّوحانية فى هذه الجُثَّة الجُثمانية لطيفة لاهوتية موضوعة فى كثيفة ناسوتية دالة على وحدانيته وربانيته، ووجه الاستدلال بذلك من عشرة أوجه:

١- أن هذا الهيكل الإنسانى لما كان مفتقراً إلى مُدبِّر ومُحرِّك، وهذه الروح مُدبِّرة ومُحرِّكة؛ علمنا أن هذا العالم لا بد له من مدبر ومحرك.

٢- لما كان مدبرُ الهيكل واحداً، وهو الروح؛ علمنا أن مدبر هذا العالم واحد لا شريك له فى تدبيره وتقديره، ولا جائز أن يكون له شريك فى ملكه.

٣- لما كان هذا الجسد لا يتحرك إلا بإرادة الروح وتحريكها له؛ علمنا أنه مُريدٌ لما هو كائن فى كونه، لا يتحرك متحرك بخير أو شر إلا بتقديره وإرادته وقضائه.

٤- لما كان لا يتحرك فى الجسد شىءٌ إلا بعلم الروح، وشعورها به، لا يخفى على الروح من حركات الجسد وسكناته شىءٌ، علمنا أنه لا يعزُب عنه مثقالُ ذرَّةٍ فى الأرض ولا فى السماء.

٥- لما كان هذا الجسد لم يكن فيه شىء أقرب إلى الروح من شىء، علمنا أنه جل جلاله قريب

إلى كل شيء، ولا شيء أبعد إليه من شيء، لا بمعنى المسافة؛ لأنه مُنزَّه عن ذلك.

٦- لما كان الروح موجوداً قبل وجود الجسد، ويكون موجوداً بعد عدم الجسد؛ علمنا أنه سبحانه وتعالى كان موجوداً قبل كونه خلقه، ويكون موجوداً بعد فقد خلقه، ما زال ولا يزال وتقدس عن الزوال.

٧- لما كان الروح في الجسد لا يُعرف له كيفية؛ علمنا أنه مُقدَّس عن الكيفية.

٨- لما كان الروح في الجسد لا يُعلم له أَيْنِيَّة؛ علمنا أنه مُنزَّه عن الأينية والكيفية، فلا يوصف بأين ولا كيف، بل الروح موجودة في كل الجسد ما خلا منها شيء من الجسد، وكذلك الحق سبحانه وتعالى موجود في كل مكان، ما خلا منه مكان، وتنزه عن المكان والزمان.

٩- لما كان الروح في الجسد لا يُدرك بالبصر، ولا يُمثل بالصُّور، علمنا أنه لا تدركه الأبصار ولا يمثل بالصُّور والآثار، ولا يشبه بالشُّمس والأقمار ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾.

١٠- لما كان الروح لا يُحسُّ ولا يُمسُّ؛ علمنا أنه منزَّه عن الحسِّ والجسَم، واللَّمْسِ والْمَسِّ، فهذا معنى قوله «مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ عَرَفَ رَبَّهُ» فطوبى لمن عَرَفَ، وبذنبه اعترف.

● في هذا الحديث تفسير آخر، وهو أنك تعرف أن صفات نفسك على الضد من صفات ربك، فمن عرف نفسه بالجفاء والخطأ عرف ربه بالوفاء والعطاء، ومن عرف نفسه كما هي، عرف ربه كما هو؛ واعلم أنه لا سبيل لك إلى معرفة إياك كما إياك؛ فكيف لك السبيلُ إلى معرفة إياه كما إياه، فكأنه في قوله «من عرف نفسه عرف ربه»، علَّق المستحيل على مستحيل؛ لأنه مستحيل أن تعرف نفسك وكيفيةها وكميتها؛ فإنك إذا كنت لا تطيق بأن تصف نفسك التي هي بين جنبيك بكيفية وأَيْنِيَّة ولا بِسَجِيَّة ولا هَيْكَلِيَّة، ولا هي بمرئية؛ فكيف يليق بعبوديتك أن تصف الربوبية بكيف وأين؟ أأ وهو مُقدَّس عن الكيف والأين، وفي ذلك أقول:

قَلِ لِمَنْ يَفْهَمُ عَنِّي مَا أَقُولُ	قَصِّرِ الْقَوْلَ فَاذَا شَرَحَ يَطُولُ
هُوَ سِرٌّ غَامِضٌ مِنْ دُونِهِ	ضُرِبَتْ وَاللَّهِ أَعْنَاقُ الْفُحُولِ
أَنْتَ لَا تَعْرِفُ إِيَّاكَ وَلَا	تَذَرِ مَنْ أَنْتَ وَلَا كَيْفَ الْوُصُولِ
لَا وَلَا تَذَرِي صِفَاتٍ رُكِبَتْ	فِيكَ حَارَتْ فِي خَفَايَاهَا الْعُقُولُ
أَيْنَ مِنْكَ الرُّوحُ فِي جَوْهَرِهَا	هَلْ تَرَاهَا فَتَرَى كَيْفَ تَجُولُ
هَذِهِ الْأَنْفَاسُ هَلْ تَحْصُرُهَا	لَا وَلَا تَذَرِي مَسْتَى مِنْكَ تَزُولُ
أَيْنَ مِنْكَ الْعَقْلُ وَالْفَهْمُ إِذَا	غَلَبَ النَّوْمُ فَقُلْ لِي يَا جَهْلُ
أَنْتَ أَكَلُ الْخُبْزِ لَا تَعْرِفُهُ	كَيْفَ يَجْرِي مِنْكَ أَمْ كَيْفَ تَبُولُ

فإذا كانت طَوَائِكَ التى بين جَنَبَيْكَ كَذَا فيها خلول
 كيف تدرى مَنْ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى لا تَقُلْ كَيْفَ اسْتَوَى كَيْفَ التَّزُول
 كيف تَجَلَّى الله أَمْ كَيْفَ يُرَى فَلَعَمْرِي لَيْسَ ذَا إِلَّا فُضُول
 وهو لا كــكـيف ولا أَيْنَ له وهو رَبُّ الْكَيْفِ، وَالْكَيفُ يُحُول
 وهو فَوقَ الْفَوْقِ، لا فَوقَ له وهو فى كلِّ النِّوَاحِى لا يَزُول
 جَلَّ ذَاتًا وَصِفَاتٍ وَسَمًا وتعالى قَدْرُهُ عَمَّا أَقُول

[الخواص للفتاوى للسيوطى ٢/ ٢٣٨ وما بعدها]

٧- «رُبَّمَا رَأَيْتَ أَحَدَهُمْ يَقُولُ: عَشْرِينَ سَنَةً أَطْلُبُ رَبِّي؛ وَيَحْكَا رَبُّكَ لَا تَجِدُهُ عَلَى تَضْيِيعِ نَفْسِكَ أَبَدًا، أَطْلُبْ نَفْسَكَ حَتَّى تَجِدَهَا، فَإِنْ وَجَدْتَهَا فَقَدْ وَجَدْتَ رَبَّكَ» [الحلية: ١٠/].

• وجدانُ النفس، أى التزامها لشرع الله وتكون حركتها كلها له فى النوايا والأفعال والأقوال، وبذلك يجد الله مُقْبِلًا عليه.

٨- «سَأَلَ رَجُلٌ يَحْيَى بْنَ مَعَاذٍ: أَخْبِرْنِي عَنْ اللَّهِ. قَالَ يَحْيَى: إِلَهُ وَاحِدٌ. الرَّجُلُ: كَيْفَ هُوَ؟ قَالَ يَحْيَى: مَلِكٌ قَادِرٌ. الرَّجُلُ: أَيْنَ هُوَ؟ قَالَ يَحْيَى: بِالْمِرْصَادِ. الرَّجُلُ: لَيْسَ عَنْ هَذَا أَسْأَلُكَ. يَحْيَى: فَذَلِكَ صِفَةُ الْمَخْلُوقِ، أَمَّا صِفَةُ الْخَالِقِ فَقَدْ أَخْبَرْتُكَ.» [الحلية: ١٠/ ٦٠].

• يبدو أن السائل من المُشَبَّهَةِ الْجِسْمَةِ، ولذا نرى ردود شيخنا يحيى قصيرة ومحددة.

٩- «التوحيد في كلمة واحدة: ما تصوّر في الأوهام فهو خلافة» [الصفوة: ٤ / ٩٦]

● يحيط بالإنسان أشياء كثيرة لا يستطيع الادعاء بأنه يعرف سرها، حتى في نفسه، فمثلاً إذا أراد أن يحرك ذراعه، حركه في أى اتجاه شاء بمجرد أن يخطر ذلك على فكره.. فكيف تتحرك ذراعه وهي قوة عضلية تلبية لإرادته، وهي مجرد خاطر؟.. لا يدري. هذا الأمر ومثله كثير لا يخطر على بال أغلب الناس.. ولكن الأمر مختلف بالنسبة للذات الإلهية، فكثيراً ما تسرح أوهام الخلق فيها، وهي أجل وأعظم من أن تدركها العقول أو تحيط بها الأفهام. قال تعالى: ﴿لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ١٠٣].

● ومن التوجيهات النبوية في التحرز من هذا المنزل الخطير:

«إن الشيطان يأتي أحدكم فيقول: من خلق السماء؟ فيقول الله، فيقول: من خلق الأرض؟ فيقول: الله، فيقول: من خلق الله؟ فإذا وجد ذلك أحدكم فليقل: آمنت بالله ورسوله» وفي رواية لابن أبي الدنيا «فإن ذلك يذهب عنه» والحديث «تفكّرنا في خلق الله، ولا تفكّروا في الله» والحديث «تفكّروا في آلاء الله، ولا تفكّروا في الله». فمتى طرأت هذه الأفكار على العقل يجب المسارعة إلى حسمها وعدم الاسترسال فيها وعليه أن يقول: آمنت بالله ورسوله ويتشهد ويستعيز بالله من الشيطان، ثم يحوّل مسار فكره إلى تذكّر نعم الله أو التفكير فيما يراه من عظيم أفعاله وآثاره، وفي هذا كفاية ودليلاً على جلال ذاته وعظيم صفاته.

وقال العلامة القاري في أماليه:

نسمى الله شيئاً لا كالأشياء وذات عن جهات الست خالي

١٠- «من لم ينتفع بأفعال شيخه لم ينتفع بأقواله» [طبقات الشعراني: ١ / ١٨٢].

ملاحظة الفعل أثناء وقوعه أبعد أثراً في النفس، وأثبت في الذاكرة من سماع القول، وذلك لانفراد البصر برؤية شيء بعينه في وقت ما لا تستطيع معه رؤية شيء آخر في غير جهته في ذلك الوقت، بينما الأذن تتداخل فيها الأصوات، وقد تكون الأقوال كثيرة فينسى بعضها بعضاً.. كما أن الحال أقوى من القول، ومن طبقت أفعاله أقواله كان صادقاً، وللصدق قوة روحية تترك في النفوس أثراً لا ينمحي سواء بالقول أو بالفعل.. ومن لم يكن باطنه كظاهره خرجت كلماته باردة باهتة، نهاية مداها الآذان، ثم تروح في طي النسيان.. وفي هذه حكاية طريقة.. ذهب عبد إلى شيخ أثير عند سيده، وسأله أن يكلم سيده في عتقه لله، واستجاب الشيخ لرجاء العبد، ولكنه تخلف

عن مُفَاتِحَةِ السَّيِّدِ عِدَّةِ شُهُورٍ، لَمْ يَمَلِّ الْعَبْدُ خِلَالَهَا اسْتِعْجَالَ الشَّيْخِ، وَالشَّيْخُ يَعْذُو وَيَسْتَمِهُلُهُ، حَتَّى كَانَ يَوْمَ كَلَّمَهُ فِيهِ الشَّيْخُ السَّيِّدَ فَأَعْتَقَ عَبْدَهُ فِي الْحَالِ لِحَاطَرِ الشَّيْخِ، وَيَسْأَلُ الْعَبْدُ - وَقَدْ صَارَ حَرًّا - الشَّيْخَ عَنْ سَبَبِ تَأْخُرِهِ فِي طَلْبِ عَتَقِهِ مِنَ السَّيِّدِ... فَقَالَ الشَّيْخُ: كَانَ عَلَيَّ أَنْ أُعْتِقَ قَبْلَ أَنْ أُطْلَبَ مِنْ غَيْرِي الْعَتَقَ، وَلَمْ أَكُنْ أَعْتَقْتُ قَبْلًا، وَلَمْ يَكُنْ عِنْدِي عَيْدٌ وَتَأَخَّرْتُ حَتَّى أَقْتَصِدْتُ مَالًا، اشْتَرَيْتُ بِهِ عَبْدًا، وَأَعْتَقْتُهُ فَكَلَّمْتُ سَيِّدَكَ فَاسْتَجَابَ فِي الْحَالِ.

• وَقَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ: «مَنْ لَا يُزْهَدُكَ لِحَظُهُ عَنْ لَفْظِهِ، لَمْ يُغْنِكَ وَعْظُهُ عَنْ لَفْظِهِ»، هَذَا مِنْ نَاحِيَةِ الشَّيْخِ الْمَعْلَمِ.. أَمَّا مِنْ نَاحِيَةِ الْمُتَلَقِّي، فَمَا دَامَ لَمْ يَنْتَفِعْ بِأَفْعَالِ شَيْخِهِ فَمِنْ بَابِ أَوَّلَى لَا يَنْتَفِعُ بِأَقْوَالِ شَيْخِهِ، فَقَدْ يَكُونُ بَلِيدَ الطَّبِيعِ غَلِيظَ الْقَلْبِ، أَوْ لَمْ يَحِنْ وَقْتُ هِدَايَتِهِ بَعْدَ.

١١ - «مَنْ لَمْ يَتَعَبَّرْ بِالْمُعَانِيَةِ لَمْ يَتَّعِظْ بِالْمَوْعِظَةِ، وَمَنْ اعْتَبَرَ بِالْمُعَانِيَةِ اسْتَفْنَى عَنْ الْمَوْعِظَةِ» [طبقات السلمي: ١٠/٥٣].

• هذه العبارة في معنى العبارة السابقة.

١٢ - «لَا تَطْلُبِ الْعِلْمَ رِيَاءً، وَلَا تَتْرُكْهُ حَيَاءً» [حلية الأولياء: ٢٧]. [تاريخ الإسلام: ٣٧٤/١٦]

• العلوم الشرعية وغير الشرعية ضرورية للإنسان لتحقيق مهامه التي أوكلها الله إليه وطلبها منه (سبق بيانها في العبارة رقم ٥) كما أن «الحكمة ضالة المؤمن» رواه ابن ماجه والترمذي، ورواه القضاة في مسنده بلفظ «كلمة الحكمة ضالة كل حكيمة فإن وجدها فهو أحقُّ بها» وعليه فلا يستحي امرؤ مهما تقدم به العمر أو علت منزلته أن يطلب العلم ويسأل عن الصواب فيه، فلا حياء في العلم، وروى الشيرازي في الألقاب: «لا يستحي الشيخ أن يجلس إلى جانب الغلام فيتعلم منه» (تنزيه الشريعة: ١/٢٧٤) وقال عروة بن الزبير رضى الله تعالى عنه لبنيه: تعلموا العلم، فإنكم إن تكونوا صغار قوم، فعسى أن تكونوا كبار آخرين، ما أقبح الجهل سيما من شيخ. وقد أمرنا الحق جل جلاله أن نسأل الخبير في بابيه عن المعرفة ووجه الصواب: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [الأنبياء: ٧]. وقال الفضيل ابن عياض: «ترك العمل لأجل الناس هو الرياء، والعمل لأجل الناس شرك». وروى البخاري عن مجاهد من قوله: «لا يتعلم العلم مستحي ولا متكبر» [حديث: ٣١٠٣: كشف الخفا].

• وطلب العلم لياهي به العلماء ويماري به السفهاء لا يؤجر فاعله، والحديث «مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا

مما يُتَغنى به وجهُ الله، لا يتعلمه إلا ليُصيب به عَرْضًا من الدنيا، لم يجد عَرْفَ الجنة (أى ربحها) يوم القيامة صحَّحه الحاكم ووافقه الذهبي. وروى الترمذى: «مَنْ طلب العلم ليُجارى به العلماء أو ليُمارى به السُّفهاء، أو ليَصْرِف به وجوهَ الناس إليه فهو فى النار» صحيح الجامع الصغير.

١٣- «العالمُ يَدْعُو إلى عِمارةِ الدُّنيا مع العُقْبَى، والحَكِيمُ يَدْعُو إلى عِمارةِ الآخِرةِ وخرابِ الدنيا، والعارف يَدْعُو إلى نسيانِ الدنيا مع العُقْبَى».

• لأن الدنيا مَزْرَعَةُ الآخرة، كما أنها مصدر لما تحيا به أجسادنا، وتقوى به أبداننا على العبادة.. وأيضاً لأن الآخرة مآلنا، لذلك دعانا العالم إلى تعمير الدنيا والآخرة.

• أما الحكيم فقد غلبت عليه نزعةُ الزُّهد فى الفانية؛ فهو يرى أن تعمير الباقية أَوْلَى، وما إليها المنتهى أبقى وأجمل وأصفى؛ فلا يجعل بالمرء أن يجعل الدنيا أكبرَ همِّه ولا مَبْلَغَ علمه، إنما تكون الآخرة فى بؤرة اهتمامه، وشغله الشاغل، ومحط آماله.

• أما العارف فيدعو إلى نسيان الدنيا مع العُقْبَى، وذلك لأن قلبه مُعَلَّقُ بربه فقط، لا يشغل فكره سواه؛ فهو يعبد ربه لأنه يستحق العبادة لذاته، فلا يطلب العارف بعبادته عَوْضًا من أعراض الدنيا ولا من نعيم الآخرة.. لا يعبد رغبةً فى ثوابه، ولا خوفًا من عقابه.. بل هو على الرضا بما قدره الله له فى الدارين، ومن أحسن ما قيل فى هذا :

أَحِبُّكَ لِىْ بَلْ لَأَنَّكَ أَهْلُهُ وَمَالِىْ فِى شَيْءٍ سِوَاكَ مَطَامِعُ

١٤- «الْعُلَمَاءُ الْعَامِلُونَ أَرَأَفُ بِأَمَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ مِنْ آبَائِهِمْ وَأُمَهَاتِهِمْ» ف قيل له: كيف ذلك؟

قال: «لأن آباءهم وأمهاتهم يحفظونهم من نار الدنيا، والعلماء يحفظونهم من نار الآخرة وأهوالها» [طبقات الشعرانى: ١/ ١٨٢].

• الرأفة غايتها أمان: توفير الخير لمن يراد به الرحمة، وكذلك توضيحُ سبيل الخير له، وترغيبه فى سلوكها؛ والأمر الثانى: وقايته من أن يُصيبه الشر، وكذلك تحذيره منه، وتبيان الطرق المؤدية إليه.

• وقد خاطب الله المؤمنين يُحذِّرهم النار، ويكلفهم حماية مَنْ في كنفهم منها، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ [التحریم: ٦].

إلا أن الكثيرين من الناس في غمار توفير الكماليات لذويهم نسوا أن يرشدوهم إلى حق الله عليهم، وكذلك حقوق الآخرين، وفقد البيتُ وظيفته التربوية ودوره في غرس الدين والمبادئ السامية وأصبح أشبه ما يكون بمراكز التسمين؛ تراهم يخشون على أولادهم نزلات البرد ولا يخشون عليهم زمهرير جهنم، يُفزعهم ارتفاع درجة حرارة ولدهم ولا يُحذِّرونه لَفَح السَّعِير غداً.. وحالهم حال القطة التي تخشى على صغارها من عبث الأطفال فتأكلهم حماية لهم.. هل رأيت أغبي من هذا!!؟

• والعلماء أشفقُ بالأمة من الآباء والأمهات بأولادهم، وذلك لأن العلماء ورثةُ النبي ﷺ، والنبيُّ أولىُّ بالمؤمنين من أنفسهم، عزيزٌ عليه ما يصبِيهم من عنت، حريصٌ عليهم رءوفٌ بهم رحيمٌ. والعلماء في دعوتهم الناس إلى الالتزام بمنهج الله وسنة رسوله، إنما يدعونهم إلى صلاح أمورهم في الدنيا وإلى الفوز بجنتِ النعيم في الآخرة: ﴿استَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ [الأنفال: ٢٤] وقال تعالى ﴿وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ [العنكبوت: ٦٤].

١٥- «العامةُ يحتاجون إلى أهل العلم في الجنة كما في الدنيا» فقليل له: كيف ذلك؟

قال: «يقال للعامة في الجنة: تمنوا، فلا يدرون ما يقولون؛ فيقولون: نرجع إلى أهل العلم فنسألهم، فيكون ذلك تمام مكرمة لأهل العلم». [طبقات الشعراني: ١٨٣/١].

• حاجة الناس جميعاً إلى أهل العلم في الدنيا معروفة، فهم يذكرونهم بربهم ويبصرونهم بأمور دينهم، ويفتونهم فيما يجد في الحياة من أمور حسب تعاقب العصور.. أما في الآخرة - عند شيخنا يحيى - فإن العامة يحتاجون إليهم ليرشدوهم إلى ما يطلبونه من ربهم.. ويبدو أن شيخنا قد اعتمد في عبارته هذه على حديث جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - يرفعه، فيما رواه ابن عساكر والديلمي.. ونصه «أن أهل الجنة ليحتاجون إلى العلماء في الجنة، وذلك أنهم يزورون الله تعالى في كل جمعة، فيقول لهم: تمنوا على ما شئتم، فيلتفتون إلى العلماء، فيقولون: ماذا نتمنى على ربنا؟ فيقولون: تمنوا عليه كذا وكذا، فهم يحتاجون إليهم في الآخرة كما يحتاجون إليهم في الدنيا» (قال الذهبي في الميزان: هذا الحديث موضوع (تنزيه الشريعة ١/ ٢٧٦)).

١٦- «تَمَامُ الْمَعْرِفَةِ مِنْ ثَلَاثِ خِصَالٍ: حُسْنُ الْقَبُولِ، وَتَقْلِيدُ الْعِلْمِ، وَبَذْلُ النَّصِيحِ»
[الحلية: ٦٨ / ١٠].

• وردت هذه العبارة هكذا في حلية أبي نُعَيْمٍ ٦٨ / ١٠، وفي نفس المصدر ٥٤ / ١٠ بلفظ:
«تَمَامُ الْمَغْفِرَةِ فِي ثَلَاثٍ: حُسْنُ الْقَبُولِ، وَتَقْلِيدُ الْعِلْمِ، وَبَذْلُ الْفَضْلِ» ثم. عقب المؤلف مع التجاوز
عن الأخطاء المطبعية قائلا: «وتفسيرُ حُسْنِ الْقَبُولِ: أَنْ تَسْمَعَ بَنِيهِ الْإِسْتِفَادَةَ، وَتَنْتَظِرَ الْإِرَادَةَ، لَا تَهْزِ
رَأْسَكَ كَأَنَّكَ عَالِمٌ بِمَا تَسْمَعُهُ، فَهَذَا يَدْخُلُهُ فِي الْكِبَرِ وَيُفْسِدُ الْعَمَلَ». انتهى كلام أبي نُعَيْمٍ.
• وشيخنا يحيى يريد أن يقول - والله أعلم - إن تمام المعرفة بالإقبال على المُعَلِّمِ والإنصاتِ
له، ثم العمل بما حَصَّلَهُ مِنَ الْعِلْمِ، ثم بذل العلم للناس ووعظهم به.

١٧- «أَنَا فِي نَصَبِ الْمَنَابِرِ وَتَعْيِيَةِ الْعَسَاكِرِ، وَالنَّاسُ لَا يَعْلَمُونَ.» [الحلية: ٥٢ / ١٠].

• نصب المنابر: أي الخطابة وإلقاء العظات.

وتعْيِيَةُ الْعَسَاكِرِ: أي حثُّ النَّاسِ عَلَى الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

• ويبدو أن واحداً من الناس اتهمه بأنه لا يَهْتَمُّ بِالْحَيَاةِ الْعَامَّةِ وقد شغل نفسه بالزَّهَادَةِ والعبادة،
فكان عليه أن يزكي نفسه ببيان ما يقوم به على الحقيقة؛ حِرْصاً منه على الناس حتى لا يقعوا في
سُوءِ الظَّنِّ فِيهِ بسببه.

الباب الثالث

الحكمة

قال الشيخ يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى:

١٨ - «يُعْطَى الْعِلْمُ بِالتَّعْلِيمِ، وَتُعْطَى الْحِكْمَةُ بِحِفْظِ حُرْمَاتِ الصَّالِحِينَ».

• مفردات التعليم ثلاث: مُعَلِّمٌ، وطالِبُ عِلْمٍ، وَمَنْهَجٌ. وقد أجمع العلماء على أفضلية تلقى العلوم على يد مُعَلِّمٍ، وليس عن طريق القراءة وحدها، خلافاً لِمَنْ شَذَّ فِيهِ، وذلك لاحتمال الغلط من تشابه الحروف أو لأخطاء مطبعية لم يُنبَّه عليها، أو لإدماج مقاطع الكلام، أو لقلة الخبرة بمفردات العلم، أو لجهالة بمصطلحاته.. والتثقيف الذاتي والقراءة الحرة ضرورة لا بد منها بعد بداية طيبة على يد معلم يوضح ما غمض؟ ويُصلح الخطأ، ويسر العبارة. وقالوا:

مَنْ يَأْخُذُ الْعِلْمَ مِنْ شَيْخٍ مُشَافِهَةٍ يَكُنْ عَنِ الزَّيْغِ وَالتَّضْحِيفِ فِي حَرَمٍ
وَمَنْ يَكُنْ آخِذًا لِلْعِلْمِ مِنْ صُحُفٍ فَعِلْمُهُ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ كَالْعَدَمِ

• ما هي الحكمة؟ .. يعرفها الراغب الأصفهاني في كتابه الذريعة، «بأنها اسم لكل علم حسن وعمل صالح؛ والحكمة من الله: إظهار الفضائل المعقولة المحسوسة؛ ومن البشر: معرفة ذلك بقدر طاقاتهم..»

وقيل: هي الاقتداء بالخالق في السياسة بقدر طاقة البشر، وذلك بأن يجتهد أن ينزه عمله عن الجهل، وعدله عن الجور، وجوده عن البخل، وحلمه عن السفه.. ويتمو هذا العقل يقترب العبد - إلى حد ما - من التشبه ببعض صفات ربه.. وهي غاية الحكمة. وقيل في تعريفها من الناحية النظرية: هي معرفة الأشياء الموجودة بصفاتها الكلية، ومن الناحية العملية: هي إقامة الغرائز الإنسانية على ما يجب، ويحب ربنا جل جلاله.

• والحكمة على مراتب ثلاث:

- ١ - حكمة تتولد من معاناة التجارب وإمعان النظر فيها.. وهي تفيده في مصالح الدنيا.
- ٢ - وحكمة نجيء من صفاء المعاملة مع الحق.. وهذه تدل على الآخرة.
- ٣ - وحكمة تُعْطَى للمقربين ولَمَنْ يُحَافِظُ عَلَى حُرْمَاتِ الصَّالِحِينَ.. وهذه تدل على الحق جل جلاله.

والثالثة أعلاها وأجلها.. ففى مجال الوهب يقول يحيى بن معاذ: «مَنْ أَشْخَصَ بَقَلْبِهِ إِلَى اللَّهِ انْفَتَحَتْ يَنَابِيعُ الْحِكْمَةِ مِنْ قَلْبِهِ وَجَرَتْ عَلَى لِسَانِهِ..» وفى مجال التلقى عن الصالحين يكون بالقدوة أكثر ما يكون بالتلقين، ويتم ذلك بحفظ حرمان الصالحين والتأدب معهم، انظر إلى ما اشترطه نبي الله موسى - عليه السلام - على نفسه فى صحبته للرجل الصالح: ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا﴾ [الكهف: ٦٩].. وعن السيدة عائشة رضى الله تعالى عنها - قالت: «أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نُنْزِلَ النَّاسَ مَنَازِلَهُمْ». وذكر الإمام الغزالي - رحمه الله - فى رسالة له «الأدب والدين» فى آداب المتعلم مع معلمه، قال: يَسُدُّهُ السَّلامُ، وَيُقْلُّ بَيْنَ يَدَيْهِ الْكَلَامُ، وَيَقُومُ لَهُ إِذَا قَامَ، وَلَا يَقُولُ قَالَ فَلَانِ مَا قُلْتَ، وَلَا يَسْأَلُ جَلِيسَهُ فِي مَجْلِسِهِ، وَلَا يَتَسَمَّ عِنْدَ مُخَاطَبَتِهِ، وَلَا يَشِيرُ عَلَيْهِ بِخِلَافِ رَأْيِهِ، وَلَا يَأْخُذُ بِشُوبِهِ إِذَا قَامَ، وَلَا يَسْتَفْهَمُ عَنْ مَسْأَلَةٍ فِي طَرِيقِهِ حَتَّى يَبْلُغَ إِلَى مَنْزِلِهِ، وَلَا يَكْثُرُ عَلَيْهِ عِنْدَ مَكَلِّهِ.

• وروى ابن عساکر عن على رضى الله تعالى عنه حديثاً يرفعه «إِذَا أَلَفَ الْقَلْبُ الْإِعْرَاضَ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى ابْتَلَاهُ اللَّهُ بِالْوَقِيعَةِ فِي الصَّالِحِينَ» وقال المؤمن الساجى: «لَا أَصِلُ لِهَذَا الْقَوْلِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ» (تنزيه الشريعة: ٣١٧/٢).

* * *

١٩ - «الْحِكْمَةُ جُنْدٌ مِنْ جُنُودِ اللَّهِ تَعَالَى يُقَوِّى بِهَا قُلُوبَ أَوْلِيَائِهِ؛ وَيَقَالُ إِنَّ الْكَلَامَ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْقَلْبِ يَقَعُ فِي الْقَلْبِ، وَإِذَا خَرَجَ مِنَ اللِّسَانِ لَمْ يَتَجَاوَزِ الْأُذُنَيْنِ» [اللمع: ٣٦٨].

• هكذا وردت فى كتاب اللمع للطوسى من غير فاصل بين العبارتين، ولم أجدها فى غيره، وبذلك أصبح من العسير الحكم بخصوص العبارة الثانية، وهل هى استرسال من ابن معاذ وتكملة للعبارة الأولى أو أنها من إيراد الطوسى تعقيباً على العبارة الأولى.. عموماً فى الحاليتين لا بأس.. والحكمة جند من جنود الله ينير بها الطريق للسالكين بما يفيض عليهم من العلم بيواطن الأمور، وأسرار الربوبية، والفهم عن الله، فتقوى بهذا قلوبهم.. قال تعالى: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ [البقرة: ٢٦٩].

* * *

٢٠ - «الْعِبْرَةُ بِالْأَوْتَادِ، وَالْمَعْتَبَرُ بِالْمُنْقَالِ» [طبقات السلمى: ٢٧]

• الأوتاد: الجبال.. قال تعالى: ﴿وَالْجِبَالُ أَوْتَادٌ﴾ [النبا: ٧].

• المِثْقَالُ فِي الْمَوَازِينِ: وَزَنَ مَقْدَارُهُ دَرَاهِمَ وَثَلَاثَةَ أَسْبَاعٍ دَرَاهِمَ.

• إِجَالَةُ النَّظَرِ فِيمَا حَوَّلْنَا مِنْ مَظَاهِرِ الْكَوْنِ وَفِيمَا يَدُورُ حَوْلَنَا مِنْ أُمُورٍ لَنَا أَوْ لغيرِنَا، وَاسْتِخْلَاصُ الْعِبَرَةِ مِنْهَا قَلِيلٌ، يُقَابِلُهُ أَنْ مَا يَسْتَحِقُّ النَّظْرَةَ الْمُنْتَابِيَةَ الْفَاحِشَةَ، وَيَسْتَأْهِلُ التَّأَمُّلَ الْوَاعِي - كَثِيرٌ، هَذَا رَغْمَ أَنْ إِعْمَالَ الْعَقْلِ فِيمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ أَشْيَاءٍ - إِحْدَى وَسِيلَتِي الْمَعْرِفَةَ بِاللَّهِ جَلَّ جَلَالُهُ، قَالَ تَعَالَى حَاطًّا النَّاسَ عَلَى اسْتِخْلَاصِ الْعِبَرَةِ ﴿فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾ [الحشر: ٢] وَقَالَ تَعَالَى: ﴿لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِيَ الْأَلْبَابِ﴾ [يوسف: ١١١] وَ﴿وَإِنْ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ﴾ [المؤمنون: ٢١] وَ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَنْ يَخْشَى﴾ [النازعات: ٢٦]. صَدَقَ اللَّهُ الْعَظِيمُ.

وهذه العبارة جاءت في الحلية بلفظ «الأوتار»، ولما لم يكن هناك مناسبة أو مقابلة بينها وبين المِثْقَالِ نِي كُتِبَ اللُّغَةُ وَالْمَعَاجِمُ، تَأَكَّدَ لِي أَنَّهَا مُصَحَّحَةٌ، وَرَأَيْتُ أَنْ أَقْرِبَ لَفْظَ لَهَا كِتَابِيًّا وَأَنْسِبَ فِي الْمَعْنَى حَتَّى تَسْتَقِيمَ الْعِبَارَةُ هِيَ (الأوتاد) بِمَعْنَى الْجِبَالِ، وَعَسَى أَنْ أَكُونَ قَدْ وَفَّقْتُ.

* * *

٢١- «مَنْ أَشْخَصَ بَقَلْبِهِ إِلَى اللَّهِ انْفَتَحَتْ يَنْابِيعُ الْحِكْمَةِ مِنْ قَلْبِهِ وَجَرَتْ عَلَى لِسَانِهِ» [الحلية: ١٠-٥٢]

• هذه العبارة معنى الحديث زواه شيخنا يحيى بن معاذ بسنده عن محمد الطنافسي عن أبي معاوية عن حجاج بن مكحول؛ قال: قال رسول الله ﷺ: «مَا مِنْ عَبْدٍ يُخْلِصُ الْعِبَادَةَ لِلَّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا، إِلَّا وَظَهَرَتْ يَنْابِيعُ الْحِكْمَةِ مِنْ قَلْبِهِ عَلَى لِسَانِهِ». (حلية الأولياء ١٠/٧٠) وَاَنْظُرْ «كُشِفَ الْخُفَا الْحَدِيثُ ٢٣٦١». وَقَدْ رَوَى عَنْ سُلَيْمَانَ الْفَارِسِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا زَهَدَ فِي الدُّنْيَا اسْتَارَ قَلْبُهُ بِالْحِكْمَةِ، وَتَعَاوَنَتْ أَعْضَاؤُهُ فِي الْعِبَادَةِ».

* * *

٢٣- «الْحِكْمَةُ تَهْوِي مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْقُلُوبِ، فَلَا تَسْكُنُ فِي قَلْبٍ فِيهِ أَرْبَعُ خِصَالٍ: الرُّكُونُ إِلَى الدُّنْيَا - هَمُّ غَدٍّ - حَسَدٌ - حُبُّ شَرَفٍ».

• أَيْ إِنْ الْحِكْمَةُ لَا تَجْتَمِعُ لِرَجُلٍ رَكَنَ إِلَى الدُّنْيَا وَصَارَتْ كُلُّ هَمٍّ، وَشَغَلَ قَلْبَهُ بِهِمْ غَدٌّ وَبَاتَ يَفْكُرُ فِيهِ، وَتَحَرَّكَ قَلْبُهُ يَحْسُدُ كُلَّ ذِي نِعْمَةٍ حَوْلَهُ، وَقَدْ مَلَكَ عَلَيْهِ حُبُّ الظُّهُورِ وَعِلْوُ الصِّيتِ. وَقَالَ ابْنُ عَرَبٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى «مَنْ صَدَّقَتْهُ سَرِيرَتُهُ انْفَتَحَتْ بِصِيرَتِهِ».

* * *

٢٣ - «أَعْظَمُ مُصِيبَةٍ عَلَى الْحَكِيمِ فِي الْيَوْمِ، أَنْ يَمْضِيَ عَنْهُ، وَلَا يَأْتِيَهُ فِيهِ هَدِيَّةٌ مِنْ رَبِّهِ»
[الخليعة: ٥٣/١٠]

• هدية الحكيم التي ينتظرها كل يوم هي الحكمة، ويعتدها دليلاً على رضا ربه عنه، واليوم الذي يمر ولا تأتیه حكمة فيه يعد ذلك مصيبة؛ لأنه يعتبر حرمانه منها علامة سُخْطِ رَبِّهِ عَلَيْهِ لمصيبة ارتكبها أو لمخالفة جناها، وهذا أشدُّ المصيبة.

* * *

٢٤ - «حكمة الجسم في ترك نعيم الدنيا، وحكمة الروح في ترك نعيم العُقبى، وحكمة العقل في احتمال أسرار الأولياء؛ فالحكمة الأولى للزاهدين، والثانية للمصادقين، والثالثة للعارفين». [علم القلوب: ٣٦]

• أى لا يصح الجسم إلا بالاعتدال في إجابة رغباته الأرضية فيصح - تبعاً لذلك - للقيام بأعباء العبودية، وهذه حكمة الزاهدين، فبالزهد تحلو كل العبادات.

• وإنشغال الروح برب العقبى وطرح الاهتمام بها جانباً، فهو يعبد الله، لا لشيء سواه، بذلك تسمو الروح وترتقى وتعود إلى معدنها جولانية هوائية وهذه حكمة المصادقين مع ربهم.

• وحكمة العقل التي تزيد بها معارفه من العلوم والأسرار تتمثل فيما يتوجه به الولي من علوم إلى قلوب المريدين فتنتطع فيها. وهذه هي حكمة العارفين.

* * *

٢٥ - «الناس كثير، والعلماء في الناس قليل؛ والعلماء كثير والفقهاء في العلماء قليل؛ والفقهاء كثير والحكماء في الفقهاء قليل؛ وكلام العلماء يُبكي العيون، وكلام الحكماء يُبكي القلوب». [علم القلوب: ٣٥]

* * *

٢٦ - «إن الحكيم يشبع من ثمار فيه» [صفة الصفوة ٩٦/٤]

• أى إن عمله الذي يتقوت منه هو ما تدره عليه بنات أفكاره - وهو من أعظم المهن - ونسبها

إلى فيه لأن ظاهر فمه مصدر كسبه، فهو واعظ.. ورأينا في المقدمة أن شيخنا يحيى بن معاذ كان كلما تراكم عليه دين رحل إلى بلد مجاور يعظ الناس ويعود محملاً بالخير، رحمه الله، وقيل: العاقل إذا تكلم بكلمة أتبعها مثلاً، والأحمق إذا تكلم بكلمة أتبعها حلفاً.

* * *

٢٧- «من أحب زينة الدنيا والآخرة فليُنظر في العلم، ومن أحب أن يعرف الزهد فليُنظر في الحكمة، ومن أحب أن يعرف مكارم الأخلاق فليُنظر في فنون الآداب، ومن أحب أن يستوثق من أسباب المعاش فليكثر من الإخوان، ومن أحب أن لا يؤذى فلا يؤذى، ومن أحب رفعة الدنيا والآخرة فعليه بالتقوى». [صفة الصنف ٤ / ٩٧].

* * *

الباب الرابع

المَحَبَّةُ

٢٨- قال شيخنا يحيى بن معاذ - رحمه الله:

«حَقِيقَةُ الْمَحَبَّةِ أَنَّهَا لَا تَزِيدُ بِالْبِرِّ وَلَا تَنْقُصُ بِالْجَفَاءِ» [اللمع : ٢٧٩]

• المحبةُ من العبد لله تعالى: إرادةُ التقربِ إلى الله وتعظيمه.

المحبة من الله تعالى للعبد: أن يخصه بالتقرب والأحوال العالية.

يقول الحكيم الترمذى فى كتابه «معرفة الأسرار»: «المحبة تكون من القلب، لا بمقتضى الشهوة، لا تزيد بالبر ولا تنقص بالجفاء؛ أما الهوى من النفس، يغيره البر والجفاء. والعشق نهاية الهوى، وهما لا يجوزان لله تعالى، ولا من الله.

• محبة الناس لله تعالى على ثلاثة مستويات:

١- حب للإحسان المفاض عليهم فى الدنيا، والمأمول فى الآخرة . وهذا الإحسان من غير استحقاق منهم عليه جل جلاله، إنما هو محض فضل.

٢- حب للمصفات التى صدر منها هذا الإحسان، وهو أرقى من الحب الأول؛ لأن صاحبه ارتقى من النعمة إلى المنعم، ومن الأفعال إلى الصفات.. وهو حب خواص المؤمنين.

٣- حب الذات: يحبها العبد لكمال ذات الله وصفاته وقده وجلاله وعظمته، وهذا النوع من الحب هو ما قصده شيخنا يحيى وعبر عنه فى عبارته عالية.

• وهذه المحبة من علامات الإيمان.. والحديث الشريف: «ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان: أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما، وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله، وأن يكره أن يعود فى الكفر كما يكره أن يقذف فى النار» (البخارى كتاب الإيمان).

• سأل سفيان الثورى رابعة العدوية يوماً، فقال:

- لكل عبد شريطة، ولكل إيمان حقيقة، فما حقيقة إيمانك؟

- ما عبدتُ الله خوفاً من الله فأكون كآمة السوء، إن خافت عملت، ولا حباً للجنة، فأكون كآمة السوء إن أعطيت عملت، ولكنى عبدته حباً له، وشوقاً إليه.. ويروى عنها يرحمها الله فى هذا المعنى شعراً:

أَحِبُّكَ حُبِّينِ: حُبُّ الْهَوَى، وَحُبًّا لَأَنَّكَ أَهْلٌ لَذَاكَ
فَأَمَّا الَّذِي هُوَ حُبُّ الْهَوَى فَتُغْلَى بِذِكْرِكَ عَمَّنْ سِوَاكَ
وَأَمَّا الَّذِي أَنْتَ أَهْلٌ لَهُ فَكَشْفُكَ لِلْحُبِّ حَتَّى أَرَاكَ
فَلَا الْحَمْدُ فِي ذَا وَلَا ذَاكَ لِي وَلَكِنْ لَكَ الْحَمْدُ فِي ذَا وَذَاكَ

وقال الإمام الغزالي مُعلقاً على كلامها هذا: «لعلها أرادت بحُبِّ الهوى: حُبُّ الله لإحسانه إليها، وإنعامه عليها بحفظ العاجلة؛ ويحبه لما هو أهل له: الحب لجماله وجلاله إذا انكشف لها.

• ويعلق الهجویری على عبارة يحيى بن معاذ قائلًا: «لأن كلا هذين (الجفاء والعطاء) في الحب سَبَبٌ، والأسباب تتلاشى في حال وجود الأعيان، وَيُطِيبُ لِلْحَبِيبِ بِلَاءُ الْحَبِيبِ، والوفاء والجفاء يتساويان في تحقيق المحبة، وحين تحصل المحبة يكون الوفاء كالجفاء والجفاء كالوفاء» (كشف المحجوب ٥٥٦/٢).

ويُحَكِّى أَنَّهُمْ احتجزوا الشَّيْلَى في المارستان بتهمة الجنون، فجاءه جماعة لزيارته فسألهم: مَنْ أَنْتُمْ؟ قالوا: أحباؤك، فرماهم بالحجارة ففروا من أمامه فقال لهم: كذبتُم، لو كنتم أحبائي لما فررتُم من بلائي.

• كيف نصل إلى محبة الله؟.. يقول معروفُ الكرخي: «المحبةُ ليست من تعليم الخلق، إنما هي من مواهب الحق وفضله». وقال التصريبادي: «باتباع السنَّة وبإداء الفرائض تنال القربة، وبالمواظبة على النوافل تنال المحبة..» وقد أصاب الشيخان فيما قالا، فكل خير يناله العبدُ فهو من فضل الله، كما أن النوافل سَبَبٌ لحصول محبة الله.. روى البخاري في كتاب التواضع عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: قال الله تعالى: «مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتُهُ بِالْحَرْبِ، وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افترضتُ عليه، وما يزال عبدِي يتقرب إليَّ بالنوافل حتى أُحِبُّه، فإذا أُحِبِبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يسمع به، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبصر به، وَيَدَهُ الَّتِي يبطش بها، وَرِجْلَهُ الَّتِي يمشي بها، وَإِنْ سَأَلَنِي لأعطينَّهُ، وَلَئِنْ اسْتَعَاذَنِي لأُعِيذَنَّهُ، وَمَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدُّدِي عَنْ نَفْسِ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ، يَكْرَهُ الْمَوْتَ، وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ»..

* * *

٢٩- «لَوْ أَنَّ مُؤْمِنًا مَاتَ مِنْ حُبِّ مَلَكٍ أَوْ نَبِيٍّ، لَمْ يَكُنْ عَجَبًا مِنْهُ، فَكَيْفَ مِنْ حُبِّ اللَّهِ؟!»

• بعيداً عن حُبِّ الشَّهْوَةِ، الحب يبعثه شيطان... فأنت قد تحب كاتباً أو رساماً لموهبته وتميز

إنتاجه، ولم تره، ولو رأيته لا تعرفه، بل قد تحب بطلاً من أبطال التاريخ تفصله عنك عدة قرون، ولكنه أسرك بمواقفه الإنسانية قبل بطولاته الحربية.. والذي جمع قلبك على حبه هو حبك لذات الشخص.. وهناك حب آخر يربط بين النفس وبين من يحسن إليها، وعلى هذا جُبلت النفوس.. وتختلف درجة الحب في كلا الأمرين، للمحبوب لذاته، وللمحبوب لإفضالاته، حسب قيمة الذات عند الأول، وحجم العطاء عند الثاني.

● والله جل جلاله ليس كمثله شيء.. وعقول البشر تقصر - ولو اجتمعت كلها - عن أن تحيط بكمال الله وجماله وجلاله، كما يعجز الحاسبون عن إحصاء نعمه وآلائه.. فالله إذن أولي بحب الخلق له عما سواه... ويعجب ابن القيم ممن يعرف الله ويحب غيره، فيقول:

« من أعجب الأشياء أن تعرفه ثم لا تحبه، وأن تسمع داعيه ثم تتأخر عن الإجابة، وأن تعرف قدر الربح في معاملته ثم تعامله غيره، وأن تعرف قدر غضبه ثم تتعرض له، وأن تذوق ألم الوحشة في معصيته ثم لا تطلب الأنس بطاعته. وأن تذوق عصرة القلب عند الخوض في غير حديثه والحديث عنه ثم لا تشاق إلى انشراح الصدر بذكره ومناجاته، وأن تذوق العذاب عند تعلق القلب بغيره، ولا تهرب منه إلى نعيم الإقبال عليه والإجابة إليه.. وأعجب من هذا علمك أنك لا بد لك منه، وأنت أحوج شيء إليه، وأنت عنه معرض، وفيما يُبعدك عنه راغب». (الفوائد: ٤٥).

* * *

٣٠ - «ليس من تاه فيه كمن تاه بعجائب ما ورد عليه منه»

٣١ - «العيش في حبه أعجب من الموت في حبه». [طبقات السلمي: ٢٧]

● وصلاً بالعبرة السابقة، إن الذي يحب الله لذاته غير من يحبه لأعطياته وفوضاته مما يورده عليه من نعم؛ ومن الجحود وسوء الأدب، الوقوف عند النعم دون السير إلى المنعم، وعلى قدر إيمان العبد بربه يكون حبه له، فالناس متفاوتون في محبة الله؛ يقول تعالى في وصف المؤمنين: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥] مما يدل على تفاوتهم في الحب؛ لأن المعنى أشد فأشد.

● وأشدهم حباً لله - كما في القوت لأبي طالب المكي - أحسنهم تخلقاً بأخلاقه، مثل العلم، والحلم، والعفو، وحسن الخلق، والستر على الخلق، وأعرفهم بمعاني صفاته، وأتركهم منازعة له في معاني الصفات، كي لا يشركوه فيها، مثل الكبير، والحمد، وحب المدح، وحب الغنى، والعز، وطلب الذكر، ثم أشدهم حباً لرسوله، إذ إنه حبيب الحبيب، وأتبعهم لأناره.

* وَالْعَيْشُ فِي حُبِّ اللَّهِ أَعْجَبُ لِنَفْسِ الْمَحَبِّ مِنَ الْمَوْتِ فِي حُبِّهِ؛ لَمَا يَرَى فِيهِ مِنْ حِكْمَةِ الْأَفْعَالِ، وَكَذَلِكَ لَمَا يَرِدُ مِنْ مَشَاهِدَاتٍ وَفَيَوضَاتٍ؛ وَإِنْ كَانَتْ هَذِهِ الْوَارِدَاتُ تَزِيدُ مِنْ إِيْمَانِهِ، وَمَنْ ثُمَّ مِنْ حُبِّهِ لِلَّهِ، إِلَّا أَنَّهَا فِي النَّهَايَةِ حَظُوظُ نَفْسٍ.

* * *

٣٢ - «لَوْ رَأَتْ الْعُقُولُ بِعِيُونِ الْإِيْمَانِ نُزْهَةَ الْجَنَّةِ لَذَابَتْ النُّفُوسُ شَوْقًا، وَلَوْ أَدْرَكَتِ الْقُلُوبُ كُنْهَ هَذِهِ الْمَحَبَّةِ لَخَالَقَهَا، لَانْخَلَعَتْ مَفَاصِلُهَا إِلَيْهِ وَلَهَّأَ عَلَيْهِ، وَلَطَارَتْ الْأَوْرَاحُ إِلَيْهِ مِنْ أَبْدَانِهَا دَهْشًا، فَسَبَّحَانَ مَنْ أَغْفَلَ الْخَلِيقَةَ عَنْ كُنْهِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ، وَأَلْهَاهُمْ بِالْوَصْفِ عَنْ حَقَائِقِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ» [الحلقة: ١٠/٥٣].

● فِي مَجَالِ التَّرْغِيبِ صَوَّرَ اللَّهُ لَنَا الْجَنَّةَ وَ مَا فِيهَا مِنْ نَعِيمٍ مُقِيمٍ - مِنْ بَابِ التَّقْرِيبِ - بِأَشْيَاءٍ تَقَعُ تَحْتَ حَوَاسِنَا وَتَمِيلُ إِلَيْهَا النَّفْسُ وَتَشْتَهِيهَا مِنْ أَشْجَارٍ وَأَنْهَارٍ وَثَمَارٍ وَقُصُورٍ وَحُورٍ، وَالْفَرْقُ كَبِيرٌ فَعَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مِنَ الْحَدِيثِ الْقَدْسِيِّ فِيمَا يَرْوِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ رَبِّهِ جَلَّ وَعَلَا: «أَعْدَدْتُ لِعِبَادِيَ الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ» (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتَّيْمِيَّةُ)، وَإِنْ كَانَ هَذَا الْحَدِيثُ قَدْ سَدَّ الْبَابَ أَمَامَ الْخِيَالِ، إِلَّا أَنَّهُ أَفْسَحَ الْمَجَالَ لَتَوَقُّعَاتِ مِنَ الرَّفَاقَةِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ، هَذَا غَيْرُ تَجَلَّى اللَّهِ لِعِبَادِهِ فِي الْجَنَّةِ يَرَوْنَهُ كَمَا يَرُونَ الْقَمَرَ لَيْلَةَ الْبَدْرِ صَحْوًا لَيْسَ فِيهَا سَحَابٌ.. « أَلَيْسَ كُلُّ ذَلِكَ مَذْعَاةً لِحُبِّ اللَّهِ وَطَاعَتِهِ..؟! »

● وَمِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ فِيمَا يَرْوِيهِ التَّيْمِيَّةُ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنْ لِلَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَلَائِكَةٌ سَيَّارَةٌ فَضْلًا، يَتَغَوَّنُ مَجَالِسَ الذُّكْرِ فَإِذَا وَجَدُوا مَجْلِسًا فِيهِ ذِكْرٌ قَعَدُوا مَعَهُمْ، وَحَفَّ بِبَعْضِهِمْ بَعْضًا بِأَجْنَحَتِهِمْ حَتَّى يَمْلَأُوا مَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ السَّمَاءِ الدُّنْيَا، فَإِذَا انْصَرَفُوا عَرَّجُوا وَصَعَدُوا إِلَى السَّمَاءِ، قَالَ: فَيَسْأَلُهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ «مَنْ أَيْنَ جِئْتُمْ؟» فَيَقُولُونَ جِئْنَا مِنْ عِنْدِ عِبَادِكَ فِي الْأَرْضِ يُسَبِّحُونَكَ وَيُكَبِّرُونَكَ وَيُهَلِّلُونَكَ وَيَحْمَدُونَكَ وَيَسْأَلُونَكَ، قَالَ: «وَمَا يَسْأَلُونِي؟» قَالُوا: يَسْأَلُونَكَ جَنَّتِكَ، قَالَ: «هَلْ رَأَوْا جَنَّتِي؟» قَالُوا: لَا، أَيْ رَبِّ؛ قَالَ «فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْا جَنَّتِي؟!» قَالُوا: وَيَسْتَجِيرُونَكَ، قَالَ «مِمَّ يَسْتَجِيرُونِي؟» قَالُوا: مِنْ نَارِكَ، قَالَ: «هَلْ رَأَوْا نَارِي؟» قَالُوا: لَا، قَالَ: «فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْا نَارِي؟!» قَالُوا: وَيَسْتَغْفِرُونَكَ، قَالَ: فَيَقُولُ: «قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ وَأَعْطَيْتُهُمْ مَا سَأَلُوا، وَأَجْرَتُهُمْ مِمَّا اسْتَجَارُوا» قَالَ: يَقُولُونَ: رَبِّ، فِيهِمْ فَلَانٌ، عَبْدٌ خَطَّاءٌ، إِنَّمَا مَرَّ فَجَلَسَ مَعَهُمْ، قَالَ: فَيَقُولُ «وَلَهُ غَفْرَتِي، وَهُمْ الْقَوْمُ لَا يَشْقَى بِهِمْ جَلِيسُهُمْ».

فَسَبَّحَانَ مَنْ أَغْفَلَ الْخَلِيقَةَ عَنْ كُنْهِ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَأَلْهَاهُمْ بِالْوَصْفِ عَنْهَا.

* * *

٣٣- «إِلَهِي حُبُّكَ أَعْطَشَ كَيْدِي وَأَوْحَشَنِي مِنْ أَهْلِي وَوَلَدِي» [طبقات ابن الملقن:

[٣٢٤]

• من المُستعار: أنا شديد العطش إلى لقائك، وبي عطش إليك، والإنسان قد يصبر على الطعام أسابيع، ولكنه لا يستطيع أن يصبر على الماء أياماً. وعبرة شيخنا تعبر عن شدة الشوق إلى لقاء الله، وأن هذا الشوق أفقده الأئس بأهله وولده، وقال أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه: «مَنْ ذاق شيئاً مِنْ خَالِصِ مَحَبَةِ اللَّهِ تَعَالَى أَلْهَاهُ ذَلِكَ عَنْ كُلِّ مَا سِوَاهُ».

* * *

٣٤- «إِلَهِي، مَعْرِفَتِي بِكَ دَلِيلٌ عَلَيْكَ، وَمَحَبَّتِي لَكَ شَفِيعٌ إِلَيْكَ» [المختار ٢٣٨]

• هل المعرفة التي أشار إليها شيخنا معرفة خاصة تحقق بها لما وجد في قلبه من عظمة ربه جلّ وعلا، أم أنها المعرفة العامة التي فطر الله الناس عليها حين أبدعهم، روى الشيخان عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ «مَا مِنْ مَوْوَلُودٍ إِلَّا يُؤَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ، فَابْوَاهُ يَهُودَانِهِ أَوْ يُنَصِّرَانِهِ أَوْ يُمَجَّسَّانِهِ» ثم يقدم شيخنا محبته لربنا مُستشفعاً بها رجاء القبول كحال الفتية الثلاثة أصحاب الغار الذين آووا إلى مغارة، فسقطت على مدخلها صخرة سدته، فتشفعوا بصالح أعمالهم، فتحرزحت الصخرة عن الباب ونجوا..

* * *

٣٥- «إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ قَوْمًا جَذَبَ قُلُوبَهُمْ إِلَيْهِ»

• «لَا حَرَجَ عَلَى فَضْلِ اللَّهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ يُجْتَبَى إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾» [الشورى: ١٢] مَنْ أَحَبَّ اللَّهُ فَهُوَ مُرِيدٌ، وَمَنْ أَحَبَّهُ اللَّهُ فَهُوَ مُرَادٌ، والقلوب بين إصبعين من أصابع الرحمن يقلبهما كيف يشاء، ومن هؤلاء المجتمعين من يتحرك قلبه فجأة نحو الله بلا سبب ظاهر، ومنهم من يلتقى له بالسبب الموصول إلى حب الله، كما جاء في قصة الفضيل بن عياض - وهو غير القاضي عياض صاحب كتاب الشفا - كان الفضيل قاطعاً للطريق، وذات ليلة: بينما كان يتسلق جداراً ليلتقى بجارية يعشقها - تنهى إلى سمه صوتُ بالآية الكريمة ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الحديد: ١٦] فقال: يارب قد آن؛ ورجع فتاب وجاور بالحرم عابداً حتى مات.

• قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ

فَضَّلُ اللّٰهُ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللّٰهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿ [المائدة: ٥٤] . يقول الصاوى على الجلالين: «معنى
مَحَبَّةُ الله لهم: إقامتهم له فى خدمته مع الرضا والإثابة، ومعنى محبتهم لله: موالة طاعته، وتقديم
خدمته على كل شئ؛ ولما كانت محبتهم لله ناشئة عن محبة الله لهم، قال شاعرهم على لسان
الحضرة العلية:

أَيُّهَا الْمَغْرُورُ عَنَّا إِنَّ إغْرَارَكَ مِنَّا
لَوْ أَرَدْنَاكَ جَعَلْنَا كُلَّ مَا فِيكَ يَرَدُّنَا

• ويرى الحكيم الترمذى أن المجتبى هو المصطفى، وهو الذى فى أول أمره لم تذهب نفسه بعد،
بحيث تصلح لما أعد لها من مرتبة، ويتولّى الله هذه النفس بالعطايا، ويفيض عليها شيئاً فشيئاً -
على قدر ما تتحملة من أنوار العطاء الإلهى حتى يزال عنها الهوى، وحلاوة شهوات الدنيا، ثم
يسكرها الله تعالى بحلاوة العطاء وحلاوة القرية. (٤٩ / معجم ألفاظ الصوفية).

علامة محبة الله للعبد

١- أن يتولى الله سياسة همومه، بحيث لا يرد عليه قاطع ولا شاغل، قاطع يقطع عنه ولاية الله
له، ولا شاغل يشغله عن طاعة الله، عند ذلك تتوحد همومه فى هم واحد هو الحق جل
جلاله، فلا تتخلف له همّة ولا تراجع له إرادة، فتصير أخلاقه على السماحة، وجوارحه على
الموافقة، تصرخ به وتستحثه بالزجر والتهديد، تسوقه فى طريق الله. والحديث الشريف «إذا
أحب الله عبداً جعل له واعظاً من نفسه، وزاجراً من قلبه، يأمره وينهاه».

٢- لا يكون شئ أحب إليه من أداء الفرائض والمحافظة عليها بمسارعة القلب والجوارح.
والحديث القدسى «وما تقرب عبدى إلى بشئ أحب إلى مما افترضت عليه».

٣- كثرة قيامه بالنوافل، والحديث القدسى «... ولا يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه».

٤- يقظة القلب وحضوره.. فمتى شمّرت النفس للقيام بالطاعات، وخلعت الشهوات، وجانبت
الملذات.. تولاها الله برعايته وكفايته وعنايته، وأذاق القلوب طعم محبته، ولذة دوام مناجاته،
وبوأها محلاً نظرت فيه بلا عيان، وجالست بلا مشاهدة، وخطبت بلا مشافهة.

٥- ومن علامات المحبوبين أيضاً اعتقادهم الرضا قبل وقوع القضاء، واستقلالهم لأعمالهم
الكثيرة، واستكثارهم القليل من نعم الله عليهم.

عن (القصد والرجوع إلى الله) للمحاسبي، بتصرف.

* * *

٣٦- «قَلْبُ الْمُحِبِّ يَهِيْمُ بِالطَّيْرَانِ، وَتَكْلِمُهُ لَدَغَاتُ الشَّوْقِ وَالْحَفَقَانِ» [الحلية: ٥٦/١٠].

• الْمَحَبَّةُ وَالْمَعْرِفَةُ يَتَلَازمان.. فمعرفةُ الْمُحِبِّ بِرَبِّهْ تجعله يزداد حُبًّا وشوقًا إلى لقائه، وهذه طبيعة مَنْ صَفَتْ قُلُوبُهُمْ مِنَ الْبَشَرِ إِذَا سَمِعُوا بِرَجُلٍ عَظِيمٍ سَارَعُوا إِلَى لِقَائِهِ وَالتَّعَرُّفِ عَلَيْهِ - ولله المثلُ الأعلى سبحانه - .. وَتَكْلِمُهُ أَى تَجَرُّحِهِ، وَهِيَ هُنَا بِمَعْنَى: أَنْ دَوَاعِيَ الشَّوْقِ تَدُقُّ قَلْبَهُ بَعْنَفٍ إِلَى لِقَاءِ رَبِّهِ.. وَالحديث القدسي فيما رواه البخاري وغيره. «إِذَا تَقَرَّبَ إِلَى الْعَبْدِ شَبْرًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا، وَإِذَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا، وَإِذَا أَتَانِي مَشْيًا أَتَيْتُهُ هَرْوَلَةً».

* * *

٣٧- «صِدْقُ الْمَحَبَّةِ الْعَمَلُ بِطَاعَةِ الْمُحْبُوبِ»

٣٨- «عَلَامَةُ الشَّوْقِ فِطَامُ الْجَوَارِحِ عَنِ الشَّهَوَاتِ»

٣٩- «لَيْسَ بِصَادِقٍ مَنْ ادَّعَى حُبَّهُ وَلَمْ يَخْتِمْ حَلَّهُ» [الحلية: ٦٧/١٠]

• مَحَبَّةُ الْعَبْدِ لِرَبِّهِ مِنْ عَمَلِ الْقَلْبِ، وَيُظْهِرُ أَثَرَ هَذِهِ الْمَحَبَّةِ فِي حَرَكَةِ الْجَوَارِحِ، هِيَ تَسْعَى فِي إِرْضَاءِ الْمُحْبُوبِ، وَصِدْقُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ «أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضَغَةً، إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ» (البخاري كتاب الإيمان). وَذَلِكَ بِاتِّبَاعِ أَوْامِرِ اللَّهِ وَاجْتِنَابِ نَوَاهِيهِ، وَأَنْ يُحِبَّ مَا يُحِبُّ الْمُحْبُوبُ وَيُفْعَلْ، وَيَكْرَهُ مَا يَكْرَهُ الْمُحْبُوبُ وَيُجْتَنَبْ، وَهَذَا مَا عَبَّرَ عَنْهُ الْحَدِيثُ الشَّرِيفُ: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِئْتُ بِهِ». وَقَالَ ابْنُ الْقَيِّمِ: «الْمَحَبَّةُ هِيَ مُوَافَقَةُ الْمُحْبُوبِ فِي إِرَادَتِهِ». (٢٠٥ / طريق الهجرتين).

• وَقَالَ ابْنُ عَرَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ: «الْمَحَبَّةُ تَصْحِيحُ النَّسَبِ، وَثَمَرَةُ الْمَكْتَسَبِ». وَقَالَتْ رَابِعَةُ الْعَدْوِيَّةُ رَحِمَهَا اللَّهُ:

نَفْصِي الْإِلَهِ وَأَنْتَ تَظْهَرُ حُبُّهُ هَذَا لَعَمْرِي فِي الْقِيَاسِ بَدِيعُ
لَوْ كَانَ حُبُّكَ صَادِقًا لَأُطْفِئَتْ إِنَّ الْمُحِبَّ لَمَنْ يُحِبُّ مُطِيعُ

• وَفِطَامُ الْجَوَارِحِ عَنِ الشَّهَوَاتِ جَمْعُهَا الْحَدِيثُ الشَّرِيفُ فِي مَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ: «مَنْ يَضْمَنْ لِي مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ، وَمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ أَضْمَنْ لَهُ الْجَنَّةَ» وَفِي الْمَشَارِقِ ٣٥٦/١: لَحْيَيْهِ: قِيلَ لِسَانُهُ وَقِيلَ بَطْنُهُ..

أى مَنْ يحفظ لسانه عن اللَّغْوِ والغِيبةِ والنَّميمةِ. «وَهَلْ يَكُوبُ النَّاسَ فِي النَّارِ إِلَّا حَصَائِدُ أَلْسِنَتِهِمْ»
وَالْقَمُّ بَوَابَةُ الْبَطْنِ؛ فَلَا يَدْخُلُ مِنْهُ إِلَى الْجَوْفِ حَرَامٌ، وَيَحْفَظُ مَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ فَلَا يَمَسُ إِلَّا مَا يَحِلُّ لَهُ.
وَمَتَى يَقْبَلُ الطِّفْلُ الْفُطَامَ وَيَعْرِضُ عَنْ ثَدْيِ أُمِّهِ...؟ عِنْدَمَا يَشْتَاقُ إِلَى حَلَاوَةِ الطَّعَامِ، وَرَحْمَةِ اللَّهِ
الْبُوصِيرِيِّ إِذْ يَقُولُ فِي تَأْدِيبِ نَفْسِهِ:

مَنْ لِي بَرْدٌ جِمَاحٍ مِنْ غَوَايَتِهَا كَمَا يُرَدُّ جِمَاحُ الْخَيْلِ بِاللُّجْمِ
فَلَا تَرُمُ بِالْمَعَاصِي كَسْرَ شَهْوَتِهَا إِنَّ الطَّعَامَ يُقَوِّ شَهْوَةَ النَّهْمِ
وَالنَّفْسُ كَالطِّفْلِ إِنْ تَهْمِلَهُ شَبَّ عَلَى حُبِّ الرِّضَاعِ وَإِنْ تَقْطِمْهُ يَنْفَطِمِ

* * *

٤٠ - «عَلَى قَدَرِ خَوْفِكَ مِنَ اللَّهِ يَهَابُكَ الْخَلْقُ وَعَلَى قَدَرِ حُبِّكَ لِلَّهِ يُحِبُّكَ الْخَلْقُ وَعَلَى
قَدَرِ شُغْلِكَ بِاللَّهِ يَشْتَغِلُ فِي أَمْرِكَ الْخَلْقُ» [طبقات السلمي: ٢٦]

• على قدر خوفك من الله يهابك الخلق، سيأتى بعد في باب الخوف.

• على قدر حبك لله يحبك الخلق.. فَالْحُبُّ دَرَجَاتٌ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾
[البقرة: ١٦٥] يدل على تفاوت درجات المحبة. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة: ٥٤]
وما دام قد أحبهم ربهم فسيحبهم خلق ربهم، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ [مريم: ٩٦] والحديث الصحيح: إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا نَادَى يَا جِبْرِيلُ: إِنْ
اللَّهُ يُحِبُّ فَلَانًا فَأَحِبَّهُ، فَيَحِبُّهُ جِبْرِيلُ، فَيُنَادِي جِبْرِيلُ فِي أَهْلِ السَّمَاءِ: إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ فَلَانًا فَأَحِبُّوهُ،
فَيَحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ، ثُمَّ يُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الْأَرْضِ «متفق عليه». وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ بَرَزَادًا: «وَإِذَا
أَبْغَضَ اللَّهُ عَبْدًا نَادَى جِبْرِيلُ إِنِّي أَبْغَضْتُ فَلَانًا، فَيُنَادِي فِي السَّمَاءِ، ثُمَّ تَنْزِلُ لَهُ الْبَغْضَاءُ فِي
الْأَرْضِ» (صحيح الجامع الصغير).

• وعلى قدر شغلك بالله يشتغل في أمرك الْخَلْقُ.. فِي سُورَةِ الْكَهْفِ تَقْرَأُ مَا قَامَ بِهِ الرَّجُلُ
الصَّالِحُ مِنْ تَرْمِيمِ جِدَارِ الْيَتِيمِينَ حَتَّى لَا يَقَعَ وَهُمَا صَغِيرَانِ فَيَنْكَشِفُ كَنْزُ لِهَمَّاهُمَا نَحْتَهُ، وَلَا يَسْتَطِيعَانِ
لَا طِمَاعَ النَّاسِ دَفْعًا، وَذَلِكَ رَحْمَةٌ مِنَ اللَّهِ لِأَنَّهُمَا كَانَا صَالِحًا، وَمِثَالُ آخَرٍ: نَسِيَ اللَّهُ مُوسَى
يَسْقَى أَغْنَامَ قَتَاتَى مَدْيَنَ، وَكَانَ أَبُوهُمَا عَلَى أَقْوَالٍ - نَبِيَّ اللَّهِ شُعَيْبًا أَوْ رَجُلًا صَالِحًا يُسَمَّى شُعَيْبًا أَوْ
يُثْرُونَ.. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَيَحْشُرَنَّ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْقِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ
وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ [النساء: ٩].

• ورحم الله الشاعر الحكيم:

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ
وَيَرْزُقْهُ مِنْ غَيْرِ حُسْبَانِهِ
كما قال من أمره مخرجاً
وإن ضاق أمره به فرجاً

٤١ - «إنَّ العبدَ على قَدَرِ حُبِّه لمولاه يُحبِّبه إلى خلقه، وعلى قدر توقيره لأمره يوقره خلقه، وعلى قدر التشاغل منه بأمره يُشغَل به خلقه، وعلى قدر سُكون قلبه على وعده يطيب له عيشه، وعلى قدر إدامته لطاعته يُحلِّيها في صدره، وعلى قدر لهجته بذِّكره يُديمُ أَلطافَ برِّه، وعلى قدر استيحاشه من خلقه يُؤنِّسه بعبادته.

فلو لم يكن لابن آدم الثوابُ على عمله إلا ما عُجِّلَ له في دنياه لكان كثيراً، سوى ما يريد أن يصير إليه من جزيل جزائه وعظيم عطائه، ما لا يحيط به إحصاء، ولا تبلغه مُنى؛ إذ كان يُعطى على قدر ما هو أهله؛ إنه ملك كريم.

[الحلية: ١٠: ٥٩]

• على قدر حُبِّ العبد لله يوقره خلقه، والوفار هنا هو السكون الكائن في النفس عن الأمر الذي يبعث على التعظيم والتبجيل، والحديث الصحيح «أوصيك أن تستحي من الله تعالى كما تستحي من الرجل الصالح من قومك». ويتجلى توقير العبد لأمر الله في دوام الالتزام بأوامره، واجتناب نواهيه، مع الأخذ بالأولى احتياطاً للدين، والتسليم في الأحكام؛ قال تعالى: ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرُ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ [الحج: ٣٢]. وَمَنْ أَحَبَّهُ اللَّهُ أَحَبَّهُ النَّاسُ ووقَّروه، والجزء من جنس العمل. ويحكى أن بشراً الخافي (ت ٢٢٧) رحمه الله كان يسير يوماً فوجد رُفعةً على الأرض مكتوباً فيها اسمُ الله تدوسها الأقدام، فأخذها واشترى بدينارٍ معه طيباً فطيبها، ثم جعلها في شقٍّ حائط.. فرأى فيما يرى النائم كأن قائلاً يقول له، يا بشر طيبتَ أسمى لأطيبين اسمك في الدنيا والآخرة.. وحتى الآن وبعد مضي اثني عشر قرناً تقريباً على وفاته، لا يُذكر اسمه إلا ويترحم عليه الناس ويذكرونه بالخير.. وهكذا حال الصالحين في كل مكان وأن؛ لأنهم وقرؤا شعائر الله؛ فجعل الله لهم لساناً ذكراً في الآخرين..

٤٢ - سُئل يحيى بن معاذ - رحمه الله: ما علامة المحبة؟

قال: «إذا عرفَ قرّاً وإذا أودى صبراً، وإذا ابتلى سرى سير الدهر وكان شيئاً لم يحدث، عروس القبر، شريف المحشر» [علم القلوب: ٢٧١].

• من علامات محبة العبد لربه: إذا عرف قرّاً أي إذا رأى آثار قدرته جل جلاله - في الأنفس والآفاق - هدأ واطمأن قلبه.. وإذا آذاه الخلق صبر ولم يتململ وحمل ذلك على أنه قد يكون استيفاءً لذنوب سلفت أو لحكمة لا يعلمها، فيطهر ويرتقى، ويوم يموت ترفه الملائكة إلى القبر، ويحشر شريفاً. روى الشيخان والنسائي أن النبي ﷺ قال: «يحشر الناس يوم القيامة على ثلاث طرائق، راغبين راهبين، واثنان على بعير، وثلاثة على بعير، وأربعة على بعير وعشرة على بعير، وتحشر بقيتهم النار، ثقيل معهم حيث قالوا، وتيت معهم حيث باتوا، وتصبح معهم حيث أصبحوا، وتُمسى معهم حيث أمسوا».

• يحكى أن الشبلى لما أدخلوه المارستان ذهب إليه بعض أصدقائه لزيارته، فسألهم: أيش أنتم؟ فقالوا: نحن قومك نجبك، فرماهم بالحصى والحجارة، فهربوا من أمامه، فقال لهم: يا كذابون، تدعون محبتي ولم تصبروا على ضربي!!

٤٣ - «كم بين من يريد حضورَ الوليمة للوليمة، ومن يريد حضورَ الوليمة ليلتقى بالحبيب في الوليمة» [طبقات الشعراني: ١/١٨٣]

• الناس في عبادة ربهم ثلاثة:

- ١- قوم عبدوه رغبةً في جنته.. وهذه عبادة التجار.
- ٢- وقوم عبدوه خوفاً من عذابه.. وهذه عبادة العبيد.
- ٣- وقوم عبدوه لذاته.. وهذه عبادة الأحرار، وهي أسمى أنواع العبادة.

• ومن شعر العابدة المشهورة بريحانة المجتونة:

أَنْتَ أَنْسَى وَمُنِيَّتِي وَسُرُورِي قَدْ أَبَى الْقَلْبُ أَنْ يُحِبَّ سِوَاكَ
يَا حَبِيبِي وَمُنِيَّتِي وَاشْتِيَاقِي طَالَ شَوْقِي مَنَى يَكُونُ لِقَاكَ
لَيْسَ سُؤْلِي عَنِ الْجَنَانِ نَعِيمًا غَيْرَ أَنَّي أُرِيدُهَا لِأَرَاكَ

* روى مسلم عن صهيب رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا دخل أهل الجنة الجنة، يقول الله عز وجل: «تريدون شيئاً أزيدكم؟» يقولون: ألم تبيض وجوهنا؟ ألم تدخلنا الجنة

وتنجينا من النار؟ قال: فيكشف الحجاب، فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم، ثم تلا هذه الآية: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [يونس: ٢٦].

• وقال العارف الدمرداش رحمه الله:

لَيْسَ قَصْدِي مِنَ الْجَنَّةِ نَعِيمًا غَيْرَ أَنِّي أُرِيدُهَا لِأَرَاكَ

٤٤ - «طَيْبُ الْحَبِيبِ حَبِيبٌ هُوَ أَرْأَفُ بِهِ مِنْ كُلِّ طَيْبٍ.»

• قال أبو السفر «تابعى»: لما مرض أبو بكر عاده الناس، فقالوا له: ألا ندعو لك طيبياً؟ قال: قد رأيته. قالوا: فأى شيء قال لك؟ قال: قال: إني فعّالٌ لما أريد.

• روى أحمد والبخاري عن أبي موسى الأشعري عن النبي ﷺ قال: «إذا مرض العبد أو سافر كتب الله تعالى له من الأجر مثل ما كان يعمل صحيحاً مقيماً». وروى ابن أبي شيبة عن عطاء بن يسار مرسلاً: «إذا مرض العبد قال الله للكاتبين: أكتبوا لعبدي مثل الذي كان يعمل حتى أقبضه أو أعافيه».

• وعن شداد بن أوس رضى الله تعالى عنه عن النبي ﷺ قال: قال تعالى: إذا ابتليت عبداً من عبادي مؤمناً فحمدنى وصبر على ما ابتليته، فإنه يقوم من مضجعه ذلك كيوم ولدته أمه من الخطايا، ويقول الرب عز وجل للحفظة: «إني أنا قيدت عبدي هذا وابتليته، فأجروا له ما كنتم تجرون له قبل ذلك من الأجر» [صحيح الجامع الصغير].

٤٥ - «يا ابن آدم إنك لا تشاق إلى ربك إلا بالاستيحاش من خلقه» [الحلية: ٥٩/١]

• القلوب أوعى، وقلبك إن ملأته بمحبة الخلق لا يبقى فيه مكان لمحبة الخالق.. والله غنى عن الشكراء. ولا يقصد بالاستيحاش البعد عنهم بالكلية؛ فهذا مخالف لقوانين الحياة، كما أنهم خلق الله.. ولكن المقصود هو عدم الاستئناس بهم إلى الحد الذي يشغل عن الله ومحبه وطاعته.

وقال الشاعر:

ارْحَمْ بَنَى جَمِيعَ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ وانظر إليهم بعين اللطف والشفقة
وقر كبرهم وارحم صغيرهم وراع في كل خلق حق من خلقه

• لطيفة: قالوا إن السيدة مريم قبل أن تُرزق بعيسى عليه السلام كان رزقها يأتيها من عند ربها

دون أن تبذل فى تحصيله جهداً؛ فلما ولدت ابنها وانشغل قلبها به أمرت أن تأخذ بالأسباب فى
تحصيل الرزق: ﴿وَهَزَى إِلَيْكَ بِجَذْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقِطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا﴾ [مريم: ٢٥].

وقال الشاعر فى هذا المعنى:

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ قَالَ لِمَرْيَمَ إِلَيْكَ فَهَزَى الْجَذْعَ يَسَاقِطُ الرُّطْبُ
وَلَوْ شَاءَ أَحْنَى الْجَذْعَ مِنْ غَيْرِ هَزَّهُ إِلَيْهَا، وَلَكِنْ كُلُّ شَيْءٍ لَهُ سَبَبُ
وَقَدْ كَانَ حُبُّ اللَّهِ أَوْلَى بِرِزْقِهَا كَمَا كَانَ حُبُّ الْخَلْقِ أَدْعَى إِلَى النَّصَبِ

حكى لنا القشيري عن شيخه أبى على الدقاق أنه رأى النبى ﷺ فى المنام فقال له: يا رسول الله
اعذرني، فإن حب الله شغلني عن حبك. فقال له: يا مبارك، من أحب الله فقد أحبني.

٤٦- «مَنْ أَدْعَى حُبَّهُ فَهُوَ طَالِبٌ، فَإِذَا أَحَبَّهُ سَكَتَ» [الحلية: ١٠/٥٩]

٤٧- «مَا وَلَعَ الْمُرِيدُ بِذِكْرِ شَيْءٍ إِلَّا اسْتَفَادَ مِنْهُ مَحَبَّةَ ذَلِكَ الشَّيْءِ».

بحث الإسلام على التخلق بالصفات الطيبة ونبذ الرذائل وإحلال الفضائل بدلاً منها، ويتم
ذلك برياضة النفس على كل ما هو جميل من الأخلاق، فإن انصاعت النفسُ سلمت، وإلا شدد
عليها بحرمانها من بعض لذائذها المشروعة حتى تستقيم على الجادة.

والتخلُّقُ لغةً: هو تكَلُّفُ أن يُظْهَرَ الرجلُ من خُلُقِهِ خلافَ ما يَنْطَوِي عليه، وليس القصد
المراءاة؛ إنما القصد هو التطبع بهذه الأخلاق الفاضلة. روى عن ابن أبى مليكة «تابعى» قال:
«جلسنا إلى عبد الله بن عمرو رضى الله تعالى عنهما فى الحَجَرِ، فقال: ابكوا، فإن لم تجدوا
فتباكوا، ولو تعلمون العلم لصلَّى أحدكم حتى ينكسر ظهره، ولبكى حتى ينقطع صوته» (الترغيب
والترهيب للمنذرى ٤/٢٣١، وقال: رواه الحاكم مرفوعاً، وقال صحيح على شرطهما).

• وتباكوا: أي كَلَّفُوا أَنْفُسَكُمْ الْبُكَاءَ قَسْرًا وَكَرَاهَةً، وشيئًا فشيئًا يكون علي الحقيقة من غير
تصنع إذا ما خطر على نفوسهم هيبَةُ اللَّهِ أو عَذَابُهُ أو ذُنُوبُ ارْتِكابُهَا.. وهذا التخلُّقُ ثَقِيلٌ على
النَّفْسِ فى أول الأمر ويحتاج إلى عَزَمٍ وإرادة فى تكراره حتى يصير طَبْعاً وعادةً، وإليك المثال التالى
من الإيحاء الذاتى الذى اتبعه محمد بن سوار وكان من علماء القرن الثالث الهجرى فى تطبيع ابن
اخته سهل ابن عبد الله التستري وسوقه إلى طريق الله، قال له: يا سَهْلُ ألا تذكر الله الذى
خَلَقَكَ؟!

سهل: فكيف أذكره!!

خاله: قل عند تقلبك في فراشك - ثلاث مرات - من غير أن تحرك به لسانك - الله معي، الله ناظر إليّ، الله شاهدي.

وانتظم سهل يقولها عدة ليال، ثم جاء خاله يُعلمه بذلك، فقال له: يا سهل قلها كُلَّ ليلة إحدى عشرة مرة.. يقول سهل: فقلتُ كما أمرَ، فوقع في قلبي حلاوة، فلما كان بعد ستة قال لي خالي:

يا سهل من كان الله معه، وهو ناظرٌ إليه، وشاهده، يعصيه؟! إياك يا سهل والمعصية.. فكان ذلك أول أمر سهل بن عبد الله مع الله. ويقول الشاعر:

لا عُضْوِلِي إِلَّا فِيهِ صَبَابَةٌ فَكَأَنَّ أَعْضَائِي خُلِقْنَ قُلُوبًا
خَطَرَاتُ ذِكْرِي تَسْتَثِيرُ مَوَدَّتِي وَأَحْسُنْ مِنْهَا فِي الْفُؤَادِ دَيْبًا

ويقول آخر:

فَتَشَبَّهُوا إِنْ لَمْ تَكُونُوا مِثْلَهُمْ إِنْ التَّشَبُّهُ بِالرُّجَالِ فَالَاحُ

• والإكثارُ من ذكر الله يورث محبة الله، والمريد إذا ادعى محبة الله - في أول أمره - رجاءً وطلباً - رزقه الله من فضله حبّه.. وعندما يحبه يسكت عن دعواه ويكتم ذلك لغلبة الحب عليه، وإيثاراً للستر، هذا وإن ظهرت عليه آثاره رغماً عنه - طاعةً ورضاً.. ويقول الشاعر:

لَا تُخْذَعَنَّ فَلِلْمُحِبِّ دَلَائِلُ وَلَدَيْهِ مِنْ تَحَفِّ الْحَبِيبِ رَسَائِلُ

وللقصيدة بقية ستجدها بعد قليل في نهاية الباب.

• روى أبو نعيم والديلمي عن السيدة عائشة رضي الله تعالى عنها، مرفوعاً: «من أحب شيئاً أكثر من ذكره» ويقول أبو يزيد: «أبعدُ الخلق من الله أكثرهم إشارة إلى الله؛ لأن العارف قد انقطع إلى الله وحصل مع الله (أي بروحه وعقله ونفسه) فكيف - يشير إلى الله؟!

٤٨ - «من نشر المحبة عند غير أهلها: فهو في دعواه دعي»

• عدّ يحيى بن معاذ الكلام في التوحيد وذكر المحبوب من أغلى الكلمات، وشبّها بالدر والياقوت، وفضلهما معروف على سائر الأموال.. ولا ينبغي أن يُذكر الشيء إلا عند من يعرف قدره، ومن يفعل خلاف ذلك فهو جاهل بقدر ما تكلم فيه، لأنه لو علمه وتيقنه لضمّن به على

غير أهله حتى لا يفهمه على غير وجهه الصحيح؛ فيأثم لجهله بفحواه وما يرمى إليه،
والحديث «حدثوا الناس بما يعلمون، اتحبون أن يكذب الله ورسوله؟» ورحم الله الإمام الشافعي،
قال:

سأكنتم علمى من ذوى الجهل طاقتى ولا أثنى الدرّ النفيس على الغنم
فمن منح الجهال علماً أضاعه ومن منع المستوجبين فقد ظلم

٤٩ - «حُبُّكَ لِلْحَبِيبِ يُذِلُّكَ، وَحُبُّهُ لَكَ يَذِلُّكَ» [تاريخ بغداد: ٢١١/١٤]

• قال تعالى: ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ [يوسف: ٥٣] وقيام المرء بمخالفة نفسه فيما تهواه والتخفيف من غلوائها وكبح جماح شهواتها حتى تنقاد ذليلة إلى سيدها، فإن ذلك يؤثرها عزاً، ولا عز في الحقيقة إلا في طاعة الله، ولا ذل إلا في معصيته.. أما ما تصبو إليه النفس من عز عن غير طريق الله فهي واهمة، وهو مدخل لدسائس خبيثة كالعجب والفخر والكبر، ينفث الشيطان فيها فتورم ذاته ثم لا تلبث أن تلد المويقات التي يزغرد لها الشيطان ملء شدقيه، أما من حجّم نفسه، وفر إلى ربه، وقد تخلص من شوائب النفس، وسعى إلى ربه متذللاً له، ومفتقراً إليه عزّت نفسه، وصارت قوية بالله ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [المنافقون: ٨]، وقوله تعالى ﴿مَنْ كَانَ يَرْيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعاً إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠] أى من كان يريد العزة لنفسه. - على قول - فإن العزة لله جميعاً، ينالها العبد منه بطاعته، واللّجأ إليه، والوقوف ببابه؛ لما ورد في الحديث: «مَنْ أَرَادَ عِزَّ الدَّارَيْنِ فَلْيَطْعِ الْعَزِيزَ، وَمَنْ طَلَبَ الْعِزَّةَ مِنْ غَيْرِهِ كُسِيَ مِنْ وَصْفِهِ» أى كُسى بالذل لأنها صفة العبد، ووصف الله العزة، ومَنْ طَلَبَ الْعِزَّ عِنْدَ غَيْرِهِ ذُلٌّ؛ لما ورد «مَنْ اسْتَعَزَّ بِقَوْمٍ أَوْرَثَهُ اللَّهُ ذُلَّهُمْ» (ح ٢٤٠٩ كشف الخفا)؛ وقال الشاعر الحكيم:

أَذِلُّ لِمَنْ أَهْوَى لَأَكْسَبَ عِزَّةً وَكَمِ عِزَّةٌ نَالَهَا الْمَرْءُ بِالذُّلِّ
إِذَا كَانَ مَنْ تَهْوَى عَزِيزاً وَلَمْ تَكُنْ ذَلِيلًا لَهُ فَافْرَ السَّلَامَ عَلَى الْوَصْلِ

وقال آخر:

وَإِذَا تَذَلَّلْتَ الرِّقَابُ تَوَاضَعَا مَتَا إِلَيْكَ فِعِزُّهَا فِي ذُلِّهَا

وقال ابن عربى رحمه الله تعالى: «محبتة لك من أجل ظهوره بك بالصفات، ومحبتك له من قوام مرادك بالبركات».

* وَحُبُّهُ لَكَ يُدَلِّلُكَ.. ودلّله في اللغة: بمعنى تَسَاهَلَ في تربيته أو معاملته حتى جرّؤ عليه، والتدليل بمعنى: أَعْدَق عليه أيما إغداق.. وأى تدليل من الله لعبده في الدنيا فوق أن تكون حركته بالله، يلبي رغبته.. يُحِبُّ ما يُحِبُّ ويكره ما يكره وغير هذا كثير، تأمل الحديث القدسي: «مَنْ آذَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنَنِي بِالْحَرْبِ، وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ، وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أَحِبُّهُ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا، وَإِذَا سَأَلَنِي لِأَعْطِيَنَّهُ، وَلَئِنْ اسْتَعَاذَنِي لِأُعِذَّنَّهُ، وَمَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدَّدِي عَنْ نَفْسِ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ، يَكْرَهُ الْمَوْتَ، وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ».

* * *

٥٠ - «مُثْقَلُ خَرْدَلَةٍ مِنَ الْحُبِّ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ عِبَادَةِ سَبْعِينَ سَنَةً بِلا حُبٍّ». [الرسالة القشيرية: ٢٥٢]

• فَمَنْ أَحَبَّ اللَّهَ لَا يَرْجُو مِنَ اللَّهِ سِوَى اللَّهِ - كَانَتْ عِبَادَتُهُ أَفْضَلَ بِكَثِيرٍ مِمَّنْ يَعْبُدُ اللَّهَ طَمَعًا فِي ثَوَابِهِ أَوْ خَوْفَ عِقَابِهِ، وَالْكُلُّ عَلَى خَيْرٍ.

* * *

٥١ - نَظَرَ يَحْيَى بْنُ مَعَاذٍ يَوْمًا إِلَى رَجُلٍ مَعَهُ وَلَدٌ صَغِيرٌ لَهُ، فَقَالَ: أَتُحِبُّهُ؟ قَالَ الرَّجُلُ: نَعَمْ، قَالَ يَحْيَى: هَذَا حُبُّكَ لَهُ، فَكَيْفَ يَحُبُّ اللَّهُ إِذْ خَلَقَهُ؟ [الحلية: ١٠/٥٢]

• رَوَى الشَّيْخَانُ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: «قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ بِسَبْيٍ، فَإِذَا امْرَأَةٌ مِنَ السَّبْيِ تَسْعَى إِذْ وَجَدَتْ صَبِيًّا فِي السَّبْيِ، فَالصَّبْقَةُ بَطْنُهَا وَأَرْضَعَتْهُ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «اتَرُونَ هَذِهِ طَارِحَةٌ وَلَدَهَا فِي النَّارِ؟» قُلْنَا: لَا وَهِيَ تَقْدِرُ عَلَى أَنْ لَا تَطْرَحَهُ؛ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «اللَّهُ أَرْحَمُ بِعِبَادِهِ مِنْ هَذِهِ بَوْلَدِهَا»؛ وَلِلَّهِ دَرُّ الْقَاتِلِ:

لِمَ لَا يُرْجَى الْعَفْوَ مِنْ رَبِّنا أَمْ كَيْفَ لَا نَطْمَعُ فِي حِلْمِهِ
وَفِي الصَّحِيحِينَ أَتَى أَنَّهُ بِعَبْدِهِ أَرَأَيْتُ مِنْ أُمِّهِ

* * *

٥٢ - أنشد يحيى فى حقيقة المحبة:

لَمْ أَسْلَمْ النَّفْسَ لِلْأَسْقَامِ تُتْلِفُهَا إِلَّا لِعَلِّمِي بَأَنَّ الْوَصْلَ يَحْمِيهَا
نَفْسُ الْمُجَدِّ عَلَى الْأَلَامِ صَابِرَةٌ لَعَلَّ سَقَمَهَا يَوْمًا يُدَاوِيهَا

[طبقات ابن الملقن ٣٢٦]

• إن إجهاد البدن وترك الراحة فى طاعة الله ومرضاته يعقبان راحة البال فى الدنيا والنعيم فى الآخرة؛ ففى بَذَلِ النَّفْسِ لِمَرْضَاةِ الْمَحْبُوبِ عِزُّهَا، وفى الْوَصْلِ حَيَاتُهَا. وقد تمثل بهذين البيتين الحلاجُ عندما قطعوا يديه وهم يُقدِّمونه للقتل سنة ٣٠٩هـ.

٥٣ - ومن شعره فى المحبة:

نَفْسُ الْمُحِبِّ إِلَى الْحَبِيبِ تَطْلَعُ وَفُؤَادُهُ مِنْ حُبِّهِ يَنْقَطِعُ
عِزُّ الْحَبِيبِ إِذَا خَلَا فِي لَيْلِهِ بِحَبِيبِهِ يَشْكُو إِلَيْهِ وَيَضْرَعُ
وَيَقُومُ فِي الْمِحْرَابِ يَشْكُو بَشَّةً وَالْقَلْبُ مِنْهُ إِلَى الْمَحَبَّةِ يَنْزِعُ

[الحلية : ١٠ / ٦١]

٥٤ - أُمُوتْ بِدَائِي لَا أَصِيبُ دَوَانِيَا وَلَا فَرَجًا مِمَّا أَرَى مِنْ بَلَايَا
يَقُولُونَ: يَحْيَى جُنٌّ مِنْ بَعْدِ صَبَحَةٍ وَلَا يَعْلَمُ الْعُدَّالُ مَا فِي حَشَائِيَا
إِذَا كَانَ دَاءُ الْمَرْءِ حُبًّا مَلِيكَهُ فَمَنْ غَيْرُهُ يَرْجُو طَبِيبًا مُدَاوِيَا
مَعَ اللَّهِ يَقْضِي دَهْرُهُ مُتَلَذِّدًا تَرَاهُ مُطِيعًا أَوْ كَانَ عَاصِيَا
ذُرُونِي وَشَأْنِي لَا تَزِيدُونِ كُرْبَتِي وَخَلُّوا عَنَّا نَحْوَ مَوْلَى الْمَوَالِيَا
أَلَا فَاهْجُرُونِي وَارْغُبُوا فِي قَطِيعَتِي وَلَا تَكْشِفُوا عَمَّا يَجْنُ فُؤَادِيَا
كِلُونِي إِلَى الْمَوْتَى وَكُفُّوا مَلَامَتِي لَا نَسَ بِالْمَوْتَى عَلَى كُلِّ مَا يَبَا

[الحلية : ١٠ / ٦٢] و [اللمع : ٣٢٣]

٥٥- رَضِيتُ بِسَيِّدِي عَوْضًا وَأُنْسًا مِنْ الْأَشْيَاءِ لَا أَبْغِي سِوَاهُ
فِيَا شَوْقًا إِلَى مَلِكٍ يَرَانِي عَلَى مَا كُنْتُ فِيهِ وَلَا أَرَاهُ
خَلَا يَسْتَمْطِرُ النَّجْمَ الْعَطَايَا فَيُعْطِي مِنْهُ أَكْثَرَ مَا رَجَاهُ

[الحلية : ١٠ / ٦٢]

٥٦- طَرَبُ الْحُبِّ عَلَى الْحُبِّ مَعَ الْحَسْبِ يَدُومُ
عَجَبًا لِمَنْ رَأَيْنَاهُ عَلَى الْحَسْبِ يَلُومُ
حَوْلَ حُبِّ اللَّهِ مَا عَشْتُ مَعَ الشَّوْقِ أَحُومُ
وَبِهِ أَقْعَدُ مَا عِشْتُ تُحْيَانِي وَأَقُومُ

[الحلية : ١٠ / ٦١]

٥٧- دَعْنِي أَدَارِي الْحُبَّ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ فَلَيْسَ لَهَا مِنْ سَبِيلٍ وَمَهْرَبُ
وَحَمَلْتَنِي مَا لَا تَطِيقُ جَوَارِحِي فَسِرُّكَ فِي الْأَحْشَاءِ مِنِّي مَغِيبُ

[طبقات ابن الملقن: ٣٢٦]

٥٨- حَسَنَ عَبْدٌ أَحَبُّ مَوْلَاهُ وَحَسَنَ قَلْبٌ يَصِيدُ مَعْنَاهُ
طُوبَى لِمَنْ كَانَ عَاشِقًا دَنَفًا يَشْكُو إِلَى ذِي الْجَلَالِ بَلَوَاهُ
يَا ذَا الْمَعَانِي عَلَيْكَ مَعْتَمِدِي طُوبَى لِمَنْ كُنْتَ مَعْنَاهُ

٥٩- ذكر أبو طالب المكي في القوت (٦٣/٢) أبياتاً عن أبي تراب النخشي ت ٢٤٥ ثم أرفدها بأبيات ليحيى بن معاذ. وكلُّها في أوصاف المحبين، ولقد آثرنا أن نورد الأبيات التي للشيخين وذلك لوحدة الموضوع، كما يعد ما قاله يحيى تكملة لما قاله أبو تراب:

لَا تُخَدَعَنَّ فَلِلْمَحَبِّ دَلَائِلُ	وَلَدَيْهِ مِنْ تَحْفِ الْحَبِيبِ رَسَائِلُ
مِنْهَا تَتَعَمَّمُهُ بِمُرِّ بَلَائِهِ	وَسُرُورُهُ فِي كُلِّ مَا هُوَ قَائِلُ
فَالْتَمَعُ مِنْهُ عَطِيَّةً مَقْبُولَةً	وَالْفَقْرُ إِكْرَامٌ وَلُطْفٌ عَاجِلُ
وَمِنَ اللَّطَائِفِ أَنْ يُرَى مِنْ عَزَمِهِ	طَوَّعَ الْحَبِيبِ وَإِنْ أَلَحَّ الْعَاذِلُ
وَمِنَ الدَّلَائِلِ أَنْ يُرَى مُتَبَيَّنًا	وَالْقَلْبُ فِيهِ مِنَ الْحَبِيبِ بَلَائِلُ
وَمِنَ الدَّلَائِلِ أَنْ يُرَى مُتَفَهِّمًا	لِكَلَامٍ مَنْ يَحْظِي لَدَيْهِ السَّائِلُ
وَمِنَ الدَّلَائِلِ أَنْ يُرَى مُتَقَشِّفًا	مُتَحَفِّظًا مِنْ كُلِّ مَا هُوَ قَائِلُ

وقال أبو طالب المكي: والذي رويناه عن يحيى بن معاذ:

وَمِنَ الدَّلَائِلِ أَنْ تَرَاهُ مُشَمَّرًا	فِي خَرَقَتَيْنِ عَلَى شَطُوطِ السَّاحِلِ
وَمِنَ الدَّلَائِلِ حُزْنُهُ وَنَحِيبُهُ	جَوْفَ الظَّلَامِ فَمَا لَهُ مِنْ عَاذِلِ
وَمِنَ الدَّلَائِلِ أَنْ تَرَاهُ مُسَافِرًا	نَحْوَ الْجِهَادِ وَكُلِّ فِعْلٍ فَاضِلِ
وَمِنَ الدَّلَائِلِ زَهْدُهُ فِيمَا يَرَى	مَنْ دَارَ ذُلًّا وَالنَّعِيمِ الزَّائِلِ
وَمِنَ الدَّلَائِلِ أَنْ تَرَاهُ بَاكِيًا	أَنْ قَدَّرَاهُ عَلَى قَبِيحٍ فَاعِلِ
وَمِنَ الدَّلَائِلِ أَنْ تَرَاهُ مُسَلِّمًا	كُلَّ الْأُمُورِ إِلَى الْمَلِكِ الْعَادِلِ
وَمِنَ الدَّلَائِلِ أَنْ تَرَاهُ رَاضِيًا	بِمَلِيكِهِ فِي كُلِّ حُكْمٍ نَازِلِ
وَمِنَ الدَّلَائِلِ حِلْمُهُ بَيْنَ الْوَرَى	وَالْقَلْبُ مَحْزُونٌ كَقَلْبِ الثَّائِلِ

وقال أبو طالب المكي مُعَقِّبًا: «والذي رويناه عن أبي سعيد الخراز دخل فيما ذكرناه عنهما، وأحسب أنه أخذ منهما لأنهما أُقْدِمَ منه، إلا أن قوله كان أحد عشر بيتاً فقط». انتهى
وكلُّ محب لله فعن محبة الله له؛ فوجود العبد لمحبه لله علامةٌ غيبٌ تدل على محبة الله له..

* * *

الباب الخامس الإخلاصُ

قال يحيى بن معاذ رحمه الله:

٦٠ - «اتقوا الله الذى إليه مَعَادُكُمْ، وانظروا ألا تكونوا ممَّن يعرفهم جيرانهم وإخوانهم بالخير والإرادة، والزَّهَادَة، والعبادة، وحالكم عند الله خلاف ذلك؛ فإن الله إنما يجزيكم على ما يعرف منكم، لا على ما يعرفه الناسُ عنكم» [الحلية: ١٠/ ٥٥].

• يُعرف الراغب الأصبهاني الإخلاص: أن يقصد الإنسان فيما يفعله وجهَ الله تعالى، مُستعرباً عن الالتفات إلى غيره؛ ولذلك قال تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [البينة: ٥]؛ ولقلة وجود ذلك قال تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ [يوسف: ١٠٦] أى شرك رياء، وإياه قصد النبي ﷺ يقول «الشرك أخفى فى أمتى من ديب النمل على الصفا فى الليلة الظلماء» وقال رُويم: «الإخلاصُ هو ارتفاعُ رؤيتك من الفعلِ» أى كأن لم تفعل شيئاً.

وقالوا: الخالصُ من الأعمال ما لم يعلم به ملكٌ فيكتبه، ولا عدوٌ فيفسده (أى الشيطان)، ولا النفسُ فتعجب به.. ومعناه انقطاعُ العبد إلى الله عزَّ وجل، والرجوع إليه من فعله. فالعبادة نيةٌ وعَمَلٌ وعليهما يكون الحسابُ والجزاءُ، ولا تخفى على الله خافيةٌ.

٦١ - «لا تكونوا ممَّن يُولعُ بِصَلاحِ الظاهرِ، الذى إنما هو للخلق، ولا ثوابَ له، بل عليه العقابُ؛ ويدعُ الباطنَ الذى هو الله، وله الثوابُ، ولا عقابَ عليه» [الحلية: ١٠/ ٥٥]

• روى مسلم وابن ماجه عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه يرفعه: «إن الله تعالى لا ينظر إلى صُورِكُمْ وأموالِكُمْ، ولكن إنما ينظر إلى قلوبِكُمْ وأعمالِكُمْ» صدق رسول الله ﷺ؛ فالحساب على

العمل والنية.. والعمل له شروطٌ صِحَّةٌ عَنِ الْفُقَهَاءِ بِاسْتِنَابِهَا لِكُلِّ عِبَادَةٍ. والنية لابد أن تكون خالصةً لله وحده.

* * *

٦٢- «رؤية الناس بساطُ الرياء». [سراج الطالبين: ١/ ٢٣٢].

● الرياء: طلبُ المنزلة في قلوب الناس بإيرائهم خصالَ الخير والعبادة، فيظنون به خيراً ويكرِّمونه من أجل ذلك بالفعل أو بحسنِ الأخذِ.

ولا يلجأ العبدُ إلى إظهار عبادته بقصد طلب المنزلة عند الخلق إلا إذا كان في غفلة عن الخالق وعماية عنه؛ فهو لم ير الله، ولكنه رأى الناسَ فعمل لهم، ونسى أن الله يراه والأمر كله بيده.

● الرياء؛ هو الشركُ الأصغرُ، يقول رسول الله ﷺ: «إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ الشِّرْكَ الْأَصْغَرَ: الرياء، يقول الله يوم القيامة إذا جزي الناسَ بأعمالهم: اذهبوا إلى الذين كنتم تُراءون في الدنيا، فانظروا هل تجدون عندهم جزاءً» [صحيح الجامع الصغير] وروى مسلم من الحديث القدسي: «أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشِّرْكِ، مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي، تَرَكْتُهُ وَشِرْكُهُ».

● إن كان ثَمَرَةُ الإسرار في العمل الإخلاصُ والنجاةُ من الرياء؛ ففي إظهار العمل وقتَ فعله، أو التحدث به بعد وقوعه خيرٌ إن صدقت النيةُ وبقصد الاقتداء والترغيب في الخير، قال تعالى: ﴿إِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَبِعَمَاءٍ هِيَ وَإِنْ تُخْفَوْهَا وَتُؤْتَوْهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٧١]. ويقول الرسول الكريم ﷺ: «الدال على الخيرِ كفاعله».

● وإذا كان الرجلُ معتاداً على وردٍ، والوردُ ما يُرتَّبُه الشخص على نفسه من صلاة أو ذكر أو قراءة قرآن أو نظام في عبادته كإطالة السجود أو الركوع مثلاً.. فإذا اجتمع بالناس ترك ذلك، خوفاً أن يكون مُرأياً بعمله، أو خشية أن يظن الناس فيه أنه مُراء.. فهذا كله من دسائس الشيطان يريد أن يجره إلى البطالة مع ربه، وقال الفضيل بن عياض: تركُ العمل لأجل الناس هو الرياء، والعمل لأجل الناس شركٌ.

● ومن صحيح ابن حبان أن النبي ﷺ قال: الشركُ في هذه الأمة أخفى من ديبِ النمل! فقال أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه: فكيف الخلاصُ منه يا رسول الله؟ قال: أن تقول: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَشْرَكَ بِكَ وَأَنَا أَعْلَمُ، وَأَسْتَغْفِرُكَ لِمَا لَا أَعْلَمُ... وهذا استغفار مما يعلمه الله أنه ذنب، ولا يعلمه العبد أنه ذنب.

وروى الشيخان أن النبي ﷺ كان يدعو في صلاته: «اللهم اغفر لي خطيئتي، وجهلي، وإسرافي في أمري، وما أنت أعلمُ به مِنِّي، اللهم اغفر لي خطأي وعمدي وهزلي وجدي، وكل ذلك عندي،

اللهم اغفر لى ما قَدَّمْتُ وما أَخَّرْتُ، وما أَسْرَرْتُ وما أَعْلَنْتُ؛ أنتَ المُقَدِّمُ، وأنتَ المُؤَخِّرُ، وأنتَ على كلِّ شىءٍ قَدِيرٌ.

٦٣- سُقُوطُ الْعَبْدِ مِنْ دَرَجَةٍ: ادَّعَاؤُهَا. [الحلية: ١٠/٦٧]

• الدَّعْوَى كَذِبٌ عَلَى النَّاسِ، وَمَنْ ادَّعَى كَذِبًا أَنَّهُ وَصَلَ إِلَى دَرَجَةٍ مَا عِنْدَ اللَّهِ، حَجَبَهَا اللَّهُ عَنْهُ وَمَقَّتَهُ لِأَنَّهُ يَكْذِبُ عَلَى اللَّهِ... ذَكَرَ صَاحِبُ نَفَحَاتِ الْأَنْسِ أَنَّ رَجُلًا قَالَ عِنْدَ يَحْيَى بْنِ مَعَاذٍ: إِن قَوْمًا يَقُولُونَ نَحْنُ وَاصِلُونَ وَلَيْسَ لَنَا حَاجَةٌ بِالصَّلَاةِ. فَقَالَ يَحْيَى: قُولُوا لَهُمْ: أَنْتُمْ وَاصِلُونَ إِلَى النَّارِ؛ وَهَكَذَا فِي كُلِّ حِينٍ يَمُرُّ قَوْمٌ مِنَ الدِّينِ... وَلَهُمْ مَنْطِقٌ غَرِيبٌ؛ فَيَقُولُ لَكَ أَحَدُهُمْ: إِنَّهُ سَقَطَ عَنْهُ التَّكَالِيفُ فَلَا صَلَاةَ وَلَا صَوْمَ وَلَا غَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْعِبَادَاتِ؛ لِأَنَّهُ أَتَاهُ الْيَقِينُ وَيَحْتَجُّ يَقُولُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَعِدُّ رِبْكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ [الحجر: ٩٩]. وَالْيَقِينُ فِي الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ هُوَ الْمَوْتُ، وَهَلْ هَذَا الْمُدَّعَى خَيْرٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الَّذِي ظَلَّ يَعْبُدُ اللَّهَ حَتَّى فَاضَتْ رُوحُهُ الطَّاهِرَةُ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى فِي نِصْفِ نَهَارِ يَوْمِ الْاِثْنَيْنِ، وَقَبْلَهَا بِسَاعَاتٍ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى صَلَاةِ الصُّبْحِ عَاصِبًا رَأْسَهُ، وَصَلَّى قَاعِدًا عَنْ يَمِينِ أَبِي بَكْرٍ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَوَعَّظَهُمْ وَذَكَرَهُمْ.

يقول السري السقطي: «مَنْ تَزَيَّنَ بِمَا لَيْسَ فِيهِ سَقَطَ مِنْ عَيْنِ اللَّهِ عِزَّ وَجَلَّ، وَمَنْ سَقَطَ مِنْ عَيْنِ اللَّهِ مَقَّتَهُ، وَلَا يُرْجَى مِنْهُ خَيْرٌ».

٦٤- «مَنْ خَانَ اللَّهَ فِي السِّرِّ، هُتِكَ سِتْرُهُ فِي الْعِلَانِيَةِ» [الرسالة: ٢٧]

• يَخْتَالُ بَعْضُ النَّاسِ بِالذِّينِ لِلْوُصُولِ إِلَى أَغْرَاضٍ دُنْيَوِيَّةٍ؛ نَحْوَ مَالٍ، أَوْ جَاهٍ، أَوْ مَنَصَبٍ، أَوْ زَوْاجٍ مِنْ امْرَأَةٍ ذَاتِ شَرَفٍ أَوْ مَالٍ، وَأَحْيَانًا لَارْتِكَابِ مَا حَرَّمَ اللَّهُ، أَوْ نَهَبِ أَمْوَالٍ. وَالْوَسِيلَةُ فِي ذَلِكَ إِظْهَارُ الْوَرَعِ وَالتَّقْوَى مَا دَامَ فِي مَشْهَدٍ مِنَ النَّاسِ، وَلَوْ تَرَكَ مُتَفَرِّدًا مَا صَلَّيَ وَلَا صَامَ، إِلَى بَقِيَّةِ الْأَسَالِبِ الَّتِي يَخْدَعُ بِهَا النَّاسِ، وَمِنْهَا خَفَضُ الصَّوْتِ، وَالْإِطْرَاقُ بِرَأْسِهِ، وَلِبْسُ الْبَيَاضِ، وَتَقْصِيرُ الثِّيَابِ، وَإِطَالَةُ اللَّحْيَةِ، وَالْكَلَامُ فِي الدِّينِ، وَإِظْهَارُ السُّخْطِ وَعَدَمُ الرِّضَا عَنْ كُلِّ مَا حَوَّلَهُ، وَتَرْدِيدُ الْحَوْقِلَةِ وَالِاسْتِرْجَاعَ لِيَوْمِهِمُ النَّاسِ بِتَبَرُّمِهِ مِنْ سُلُوكِيَّاتِ الْآخَرِينَ، وَأَنَّهُ رَجُلٌ صَالِحٌ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا سَمِعْتُمُ الرَّجُلَ يَقُولُ هَلْكَ النَّاسُ، فَهُوَ أَهْلُكُهُمْ».

هذا المتظاهرُ بِصَلَاحِهِ لِلنَّاسِ وَهُوَ عَلَى خِلَافِ ذَلِكَ فِي بَاطِنِهِ وَحَيَاتِهِ الْخَاصَّةِ بَعِيدًا عَنْ أَعْيُنِ الرِّقَبَاءِ يَخُونُ اللَّهَ فِي السِّرِّ، وَعَقُوبَتُهُ: سَيْفُضْحَةُ اللَّهِ فِي الْعِلَانِيَةِ، فَمِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ

تعالى عنهما فيما رواه أحمد ومسلم عن النبي ﷺ قال: «مَنْ سَمِعَ سَمْعَ اللَّهِ بِهِ، وَمَنْ رَأَى رَأَى اللَّهِ بِهِ» أَى إِنْ كَانَ كَلَامُهُ أَوْ فِعْلُهُ الَّذِي يُظْهِرُهُ لِلنَّاسِ مُطَابِقاً لِعَمَلِهِ سَمِعَ اللَّهُ بِهِ النَّاسَ بِالْخَيْرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَإِنْ كَانَ غَيْرَ مُطَابِقٍ لِعَمَلِهِ أَوْ بِقَصْدِ كَسْبٍ وَدَّ النَّاسُ أَوْ نَيْلٍ غَرَضٍ مِنْ أَغْرَاضِ الدُّنْيَا سَمِعَ اللَّهُ بِهِ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَفَضَحَهُ وَيُدْخِلُهُ النَّارَ إِنْ لَمْ يَعْفُ عَنْهُ، وَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ: «مَنْ تَخَلَّقَ لِلنَّاسِ بِغَيْرِ مَا فِيهِ فَضَحَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ».

مكرر- «لَا تَطْلُبِ الْعِلْمَ رِيَاءً، وَلَا تَتْرُكْهُ حَيَاءً».

• سبق أن وردت في الباب الثاني، باب العلم، عبارة رقم (١٢).

٦٥- «الْوَلِيُّ لَا يُرَائِي وَلَا يُنَافِقُ، وَمَا أَقَلَّ صَدِيقَ مَنْ هَذَا خُلُقُهُ» [الرسالة: ١/ ١٨٢]

• قال الزمخشري يُعَرِّفُ الْوَلِيَّ:

«هو من تولى الله بالطاعة فتولاه الله بالكرامة». وقال تعالى: ﴿وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٦]، وقال: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (٦٢) الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ [يونس: ٦٢، ٦٣]. ومن كانت هذه سمائله فهو بالضرورة لا يرأى ولا ينافق.. والصديق الحق من لا يرأى ولا ينافق صديقه، وقليل ما هم.

٦٦- قال يحيى بن معاذ: «قال بعض الحكماء: مَنْ أَصْبَحَ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَذِهِ الْخِصَالُ الثَّلَاثُ لَمْ يُصِبْ طَرِيقَ الْعَزْمِ:

أولها: كما أن الله لم يُعْطِ رِزْقَكَ الْيَوْمَ غَيْرَكَ، فَلَا تَعْمَلْ لِغَيْرِهِ.

ثانيها: وكما أن الله لم يُشْرِكْ فِيمَا أَعْطَاكَ أَحَدًا، فَلَا تَشَارِكْ فِي الْعَمَلِ الَّذِي تَعْمَلُ لَهُ؛ يَعْنِي الرِّيَاءَ.

ثالثها: وكما أنه لم يُكَلِّفْكَ الْيَوْمَ عَمَلًا غَدًا، فَلَا تَسْأَلْ رِزْقَ غَدٍ عَلَى جَوْرِ؛ بِمَعْنَى إِذَا لَمْ يُعْطِكَ شُكْرُوتَهُ» [الحلية: ١٠/ ٦٧].

الباب السادس

الخَوْفُ

٦٧- قال شيخنا يحيى بن معاذ رحمه الله:

«لا يَقَعُ مِنَ الْمُؤْمِنِ سَيِّئَةٌ إِلَّا وَهُوَ يَخَافُ أَنْ يُوْخَذَ بِهَا، وَالْخَوْفُ حَسَنَةٌ، وَيَرْجُو أَنْ يُعْفَى لَهُ عَنْهَا، وَالرَّجَاءُ حَسَنَةٌ.» [صفة الصفوة ٩٧ / ٤].

بدايةُ نَعْرِفُ الْخَوْفَ وَأَنْوَاعَهُ:

• الْخَوْفُ: تَوْقَعُ مَكْرُوهٍ لِسَبَبٍ، وَفَائِدَتُهُ إِنْ كَانَ مِنَ اللَّهِ: الْكَفُّ عَنِ الْمَعَاصِي، وَبِهِ تَحَقُّقُ التَّقْوَى.

• الْخَشْيَةُ: خَوْفٌ يَسُوِيهِ تَعْظِيمُ الْمَخْشَى مِنْهُ مَعَ الْمَعْرِفَةِ بِهِ ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨].

• الرَّهْبَةُ: خَوْفٌ مَعَ تَحَرُّزٍ ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي فَارُهَبُونَ﴾ [البقرة: ٤٠].

• الْهَيْبَةُ: رَهْبَةٌ مَعَ خُضُوعٍ لِلتَّعْظِيمِ.

• الْوَجَلُ: اسْتِشْعَارٌ عَنْ خَاطِرٍ غَيْرِ ظَاهِرٍ، وَلَيْسَ لَهُ أَمَارَةٌ ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ﴾ [المؤمنون: ٦٠] أَيْ يَخَافُونَ أَنْ لَا تُقْبَلَ أَعْمَالُهُمُ الصَّالِحَةُ لِمَا قَامَ بِقُلُوبِهِمْ مِنْ جَلَالِ اللَّهِ وَهَيْبَتِهِ وَعِزَّتِهِ وَاسْتِغْنَائِهِ.. وَمِثْلُهُ مَا وَرَدَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ: «لَا أَمْنُ مَكْرَ اللَّهِ وَلَوْ كَانَتْ إِحْدَى قَدَمَيَّ دَاخِلَ الْجَنَّةِ وَالْأُخْرَى خَارِجَهَا».

• وَالْخَوْفُ عِنْدَ الْحَكِيمِ التَّرَمُّدُ عَلَى أَرْبَعَةِ أَوْجِهٍ: خَوْفُ الْعِقَابِ، وَخَوْفُ الْمَخْلُوقِينَ، وَخَوْفُ الْهَيْبَةِ، وَخَوْفُ التَّعْظِيمِ... فَأَمَّا خَوْفُ الْعِقَابِ وَالْمَخْلُوقِينَ، إِذَا صَحَّ لَهُ التَّوَكُّلُ، وَوَجَدَ الْحَقَّ عَلَى الْحَقِيقَةِ: زَالَ عَنْهُ هَذَا الْخَوْفُ... وَأَمَّا خَوْفُ الْهَيْبَةِ وَالتَّعْظِيمِ فَلَا يَزُولَانِ عَنْهُ أَبَدًا، وَتَكُونُ حَالَتُهُ بَيْنَ حَالَتَيْنِ: الْهَيْبَةِ، وَالْأَنْسِ؛ أَنْسَهُ مِنَ الْكِرَمِ، وَخَوْفَهُ وَهَيْبَتَهُ مِنَ الْإِجْلَالِ.

• تَنْبِيهِ: لَيْسَ الْخَوْفُ مِنَ اللَّهِ كَالْخَوْفِ مِنْ أَمْرٍ تَخَافُهُ النَّفْسُ وَتَخْشَاهُ، كَالْخَوْفِ مِنَ الْحَرِيقِ أَوْ الْخَوْفِ مِنَ الْأَسَدِ مَثَلًا، وَلَكِنَّهُ كَخَوْفِ الْخَطَا فِي حَضْرَةِ عَظِيمٍ.

• لَا يَقَعُ مِنَ الْمُؤْمِنِ سَيِّئَةٌ إِلَّا وَهُوَ يَخَافُ أَنْ يُوْخَذَ بِهَا، وَالْخَوْفُ حَسَنَةٌ.. وَيَكُونُ خَوْفُهُ مِنْ ثَلَاثَةِ أُمُورٍ: أَحَدُهَا: خَوْفُهُ مِنَ الْعُقُوبَةِ الَّتِي تَتَرْتَّبُ عَلَى هَذِهِ الْمَعْصِيَةِ، ثَانِيهَا: خَوْفُهُ مِنْ غَضَبِ اللَّهِ،

ثالثها: خوفه أن تجره هذه السيئة بعيداً عن طاعة مولاه؛ لأن السيئة لا تلد إلا سيئة مثلها. والخوف حسنة لأن الأعمال الصالحة مدارها عليه، قال تعالى: ﴿وَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٧٥].

• ويرجو أن يُعفى له عنها: والرجاء حسنة، والكلام عن هذه النقطة سيرد في باب الرجاء عقب هذا الباب مباشرة.

* * *

٦٨- قال يحيى بن معاذ: «يتولد الخوف من القلب من ثلاث خصال: إدامة الفكر مُعتبراً، والشوق إلى الجنة مُشفقاً، وذكر النار متخوفاً.» [الحلية ٦٧/١٠].

• قال حجة الإسلام أبو حامد الغزالي رحمه الله - في منهاج العابدين: «النفس أمارَةٌ بالسوء، ميالة إلى الشرِّ، طمَّاحة إلى الفتنة، فلا تنتهي عن ذلك إلا بتخويف عظيم وتهديد بالغ، وليست هي في طبعها حرة يهيمها الوفاء، ويمنعها الحياء عن الجفاء، إنما هي كما قال القائل:

العَبْدُ يُقَرِّعُ بِالْعَصَا وَالْحُرُّ تَكْفِيهِهِ الْإِشَارَةُ

• إدامة الفكر مُعتبراً من مولدات الخوف: أي باحثاً عن العبرة والعظة فيما يُجرِّبه القدرُ عليه وحواليه؛ كموت من هو في سنِّه من أهله ومعارفه، ومن يكون أصغر منه سنّاً.. بعد مرض أفعده، أو فجأة في حادث أو بسكنة قلبية - كما يسمونها - واسمها على الحقيقة: الموت.. ومن أراد واعظاً فالموت يكفيه. والخوف من الموت لذاته فإنه هاذم للذات، ومن الموت لما بعده من حساب وجزاء.. فعند ذلك يتعجل التوبة، ويقبل على العبادة، والحديث الشريف «.. صلِّ صلاةً مودَّعاً» ويقول أبو على الدقاق: الخوف أن لا تعلقَ نفسكَ بمسَى وسَوْفَ. ومن حديث أبي هريرة يرفعه «بادروا بالأعمال سبعا: هل تنتظرون إلا فقراً منسياً، أو غنىً مُطفئاً، أو مرضاً مُفسداً، أو هرمًا مُقعداً، أو موتاً مُجهزاً، أو الدجال، فشرُّ غائبٍ يُنتظر، أو الساعة، فالساعة أذهى وأمرُّ» (رياض الصالحين). كما أن في كوارث الطبيعة - كالزلازل وغيرها - تذكرة للنفس وتخويفاً لها.

• «الشوق إلى الجنة مُشفقاً» فهو يشاق إلى الجنة ويشفق أن يزحزح عنها إلى النار، كما أن الخوف متى كان لفوت محبوب أو مرغوب فهو الإشفاق، قال تعالى على لسان أهل الجنة: ﴿إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ﴾ (٢٦) فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَّانَا عَذَابَ السَّمُومِ [الطور: ٢٦، ٢٧].

• «وذكر النار متخوفاً» قال أبو حفص: الخوف سوطُ الله يُقوم به الشاردين عن بابه. قال رسول الله ﷺ: «شيتني هودٌ وأخواتها قبلُ المشيب» لما ورد في آياتها من ذكر النار، وكان خوفه ﷺ على

أُمته، وليس على شخصه الكريم كما هو معلوم.

* ولو شاء شيخنا لأضاف إلى أسباب التخويف ما جاء في كتاب الله من آيات الإنذار والترهيب، وكذلك ما جاء في الأخبار المروية عن رسول الله ﷺ في عذاب القبر والنار، وكذلك لأشار إلى وسائل التخويف العملى التى مارسها بعض الصحابة والصالحين؛ فقد روى عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه: أنه كان يجمع قطع النقود - غير الصالحة للتداول - من بيت المال، ويوقد تحتها فى كوز حتى تذوب، ثم يخرج إلى الناس ويصب ذلك على الأرض أمامهم، وهو يقول لهم: هذا هو المهل؛ مُشيراً إلى الآية الكريمة: ﴿وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يَغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهُ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا﴾ [الكهف: ٢٩].

ومن كتاب الزهد للإمام أحمد بن حنبل ما ملخصه أن جماعة من الفسقة أغروا ساقطة أن تغوى عابداً فى صومعة؛ طرقت بابه فى ليلة شتاء مظلمة مطيرة، واستعطفت أن يأويها إلى الصباح، وأمام إلحاحها أدخلها، وقام يصلى فاضجعت على الفراش تتقلب لترى مفاتها، فدعته نفسه إليها؛ فقال يحدث نفسه: لا والله حتى أنظر كيف يكون صبرك على النار؛ ووضع إصبعه فى لهب الصباح حتى احترقت، وعاد إلى الصلاة، ودعته نفسه ثانياً فتقدم إلى المصباح بإصبعه الثانية والمرأة تنظر، وتكرر هذا حتى احترقت أصابعه كلها فصعقت المرأة مما ترى وماتت. وفى الصباح جاء الفسقة فوجدوها ميتة فقالوا: يا مرأتى وقعت عليها ثم قتلتها حتى لا تفضحك، وجروه إلى الملك فحكم بقتله، فاستأذن أن يصلى ركعتين، فصلى ودعا فقال: أى رب، أعلم أنك لم تكن تؤاخذنى بما لم أكن أفعل، ولكن أسألك أن لا أكون عاراً على القراء بعدى، فرد الله عز وجل الروح إليها وقالت: انظروا إلى يده، وعادت ميتة.

* * *

٦٩- مسكين ابن آدم؛ لو يخاف النار كما يخاف الفقر: دخل الجنة. [الرسالة: ١٠١].

● الفقر الشبح الذى يرعب البشر جميعاً، فلولا ما احتمل الناس مشقة الأعمال لتحصيل المال، ولولا ما تنوعت الحرف والمهن، وهو الباعث وراء تدبير الفقير، وحرص الغنى، وقد يصل الخوف منه ببعض الأغنياء إلى العيش على الكفاف، مع أنه لو افتقر ما عاش دون المستوى الذى رسمه لحياته خوف الفقر، وقالوا فيه: يعيش عيش الفقراء ويحاسب حساب الأغنياء، ويقول الشاعر:

أمن خوف فقر تمجلته وأخبرت إنفاق ما تجمع
فصرت الفقير وأنت الغنى وهل كنت تعدو الذى تصنع

• وَيَتَمَنَّى شَيْخُنَا عَلَى النَّاسِ عَدَمَ خَوْفِهِمْ مِنَ النَّارِ كَخَوْفِهِمْ مِنَ الْفَقْرِ.. فَلَوْ خَافُوهَا كَمَا يَخَافُونَ الْفَقْرَ لَاسْتَقَامَتِ حَيَاتُهُمْ عَلَى مَنَهِجِ اللَّهِ، وَزُحْزِحُوا عَنِ النَّارِ، وَأَدْخَلُوا الْجَنَّةَ.

٧٠- «أَعْلَمُ النَّاسِ بِاللَّهِ أَخَوْفُهُمْ لَهُ.»

• قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨]. وَالْخَشْيَةُ: خَوْفٌ مَعَ تَعْظِيمٍ، وَخَشْيَةُ اللَّهِ شَرْطُهَا الْعِلْمُ وَالْمَعْرِفَةُ بِهِ، وَكَلَّمَا زَادَتْ مَعْرِفَةُ الْعَبْدِ بَرَبِهِ كَلَّمَا أَزْدَادَتْ خَشْيَتُهُ لَهُ. وَالْحَدِيثُ الشَّرِيفُ: «وَاللَّهُ إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَخْشَاكُمْ لِلَّهِ» (صَحِيحُ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ) وَمَنْ أَعْلَمَ بِاللَّهِ - أَكْثَرَ مِنْ سَيِّدِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ، صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ؛ فَهُوَ أَعْلَمُ الْخَلْقِ قَاطِبَةً بِاللَّهِ وَأَخْشَاهُمْ لَهُ.

٧١- «لَوْ سَمِعَ الْخَلْقُ صَوْتَ النَّبَاحَةِ عَلَى الدُّنْيَا فِي الْغَيْبِ مِنَ أَلْسِنَةِ الْفَنَاءِ، لَتَسَاقَطَتِ الْقُلُوبُ مِنْهُمْ حُزْنًا، وَلَوْ سَمِعَتْ الْخَلِيقَةُ دَمْدَمَةَ النَّارِ عَلَى الْخَلِيقَةِ لَتَصَدَّعَتِ الْقُلُوبُ فُرْقًا.» [الحلية: ٥٦/١٠]. وَأُظْهِرَ «عَلَى الْحَقِيقَةِ» أَفْضَلَ.

• مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ بِعِبَادِهِ أَنْ سَتَرَ عَنْهُمْ دَمْدَمَةَ النَّارِ، وَالْهَاهُمْ بِالْوَصْفِ عَنْ حَقِيقَتِهَا وَهِيَ شَيْءٌ مُخِيفٌ - مِمَّا جَاءَ عَنْهَا فِي الْقُرْآنِ وَالْحَدِيثِ الشَّرِيفِ... وَمِنْ رَحْمَتِهِ بَنَّا أَيْضًا أَنْ سَتَرَ عَذَابَ الْقَبْرِ عَنْهُمْ؛ فَلَا نَسْمَعُهُ بَيْنَمَا تَسْمَعُهُ الْبَهَائِمُ، وَلَوْ سَمِعْنَاهُ مَا أَطَقْنَا دَفْنَ مَوْتَانَا كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ الشَّرِيفِ؛ فَقَدْ رَوَى عَنْ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ وَمُسْلِمٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، قَالَ: «بَيْنَمَا النَّبِيُّ ﷺ فِي حَائِطٍ (حَدِيقَةٍ) لِبَنِي النَّجَّارِ، عَلَى بَغْلَةٍ لَهُ، وَنَحْنُ مَعَهُ، إِذْ حَدَّثَنَا بِهِ فَكَادَتْ تُلْقِيهِ، وَإِذَا أَقْبَرُ سِتَّةٍ أَوْ خَمْسَةٍ أَوْ أَرْبَعَةٍ، فَقَالَ: «مَنْ يَعْرِفُ أَصْحَابَ هَذِهِ الْأَقْبَرِ؟ فَقَالَ رَجُلٌ: أَنَا، فَقَالَ: مَتَى مَاتَ هَؤُلَاءِ؟ فَقَالَ: مَاتُوا فِي إِشْرَاكِ. فَقَالَ: «إِنَّ هَذِهِ الْأَمَّةَ تُبْتَلَى فِي قَبُورِهَا؛ فَلَوْلَا أَنْ لَا تَدَافِنُوا لَدَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يُسَمِعَكُمْ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ الَّذِي أَسْمَعُ مِنْهُ» وَرَوَى أَحْمَدُ وَالطَّبْرَانِيُّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اسْتَمِعُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، إِنَّهُمْ يُعَذِّبُونَ فِي قَبُورِهِمْ عَذَابًا تَسْمَعُهُ الْبَهَائِمُ» وَقَالَ ابْنُ عَرَبٍ يَرْحَمُهُ اللَّهُ: «مَا الدِّينُ لَدُنَّ صَوْمٍ وَصَلَاةٍ، إِنَّمَا الدِّينُ خَوْفٌ مِنَ اللَّهِ فِي كُلِّ الْأَوَاقَاتِ».

٧٢- «عَلَى قَدَرِ خَوْفِكَ مِنَ اللَّهِ يَهَابُكَ الْخَلْقُ» «عَلَى قَدَرِ حُبِّكَ لِلَّهِ يَحْبِبُكَ الْخَلْقُ» «وَعَلَى قَدَرِ شُغْلِكَ بِاللَّهِ يَشْتَغِلُ الْخَلْقُ بِأَمْرِكَ.» [صفة الصفوة: ٩٥/٤].

• على قدر خَوْفِكَ من الله يهابك الْخَلْقُ.. جاء في الفوائد المجموعة ص: ٢٥٠ الحديث: «مَنْ خاف الله خاف منه كلُّ شيء» وقال في الذيل: في الباب عن جماعة يقوى بعضها بعضاً. وعلي قدر خوف العبد من الله يكون التزامه بشرعه في أَفْعَلْ ولا تَفْعَلْ، وَمَنْ التزم بشرع الله في كل أحواله خلع الله عليه من عنده عزَّةً وهَيْبَةً.. والهيئة رهبةً مع خضوعٍ للتعظيم، والمثال سبعة فتیان تمسكوا بعقيدة الحق وخالفوا عقيدة الملك الباطلة، وفروا بدينهم، وآووا إلى الكهف ودَعَوْا الله فقالوا: ربنا آتانا من لدنك رحمةً وهَيْبَةً لنا مَنْ أَمَرنا رُشْداً. فحباهم. ربهم بكثير من النعم منها: أَلْقَى عليهم التَّوَمَ وعيونهم مفتوحة فتحسبهم أبقاظاً وهم رُقُودٌ وكذلك كان حال كلبهم؛ حتى إن الإنسان لو أطلع عليهم لأصابه الرُّعبُ مِنْ منظرهم وفَرَّ هارباً.

وهذا الفاروق عمر رضى الله عنه، وسيرته في العدل والحق لا تحتاج إلى بيان.. يروى عنه أبو نُعَيْمٍ في الحلية قوله: لو نادى مناد من السماء: أيها الناس، إنكم داخلون الجنة كلكم أجمعون إلا رجلاً واحداً خفت أن أكون هو؛ ولو نادى مناد أيها الناس إنكم داخلون النار إلا رجلاً واحداً لرجوت أن أكون هو.. هذا وقد قارب الغاية من الخوف والرجاء فكساه الله عزاً وهيبة.. يقول ابن عباس رضى الله عنهما: لما ولى عمر (أى الخلافة) قيل له: لقد كاد بعضُ الناس يعيّد هذا الأمر عنك (أى يبعذك عن الخلافة). قال: وما ذاك؟ فقيل له يزعمون أنك فظٌ غليظٌ. قال: الحمد لله الذى ملأ قلبى لهم رُحْماً، وملأ قلوبهم لى رُعباً... وقال له واحدٌ من أصحابه يوماً: لقد أرعبتنا بهيبتك. فقال عمر: أَمِنْ ظُلْمٍ؟ قال الرجل: لا، فقال عمر وهو يرفع يديه إلى السماء: اللهم فزّنى هَيْبَةً.

وبقية عبارة الشيخ سبق التعليق عليها فى العبارة رقم (٤٠)

٧٣- مَنْ أَكْثَرَ مِنَ ذِكْرِ الْمَوْتِ لَمْ يَمِتْ قَبْلَ أَجَلِهِ وَيَدْخُلْ عَلَيْهِ ثَلَاثُ خُصَالٍ مِنَ الْخَيْرِ:
أولها: المبادرة إلى التوبة، والثانية: القناعة بِرِزْقِ يَسِيرٍ، والثالثة: النَّشَاطُ فى الْعِبَادَةِ
[الحلية: ٦٦/١٠]

• ولماذا الإكثار من ذكر الموت.. لأن النَّفْسَ تَكْرَهُه، وكثرة ذكره وترداده يجعلها تنتظره وإن كان على كُرْهٍ منها، ومن الهدى النبوى: «أَكْثَرُوا مِنْ ذِكْرِ هَازِمِ اللَّذَاتِ: الموت» صحيح الجامع الصغير. وهذَمَ (بالذال) أى قطع؛ غير هزم (بالزاي) أى انتصر. وكثرة ذكره فوائدها جمعها شيخنا يحيى فى ثلاث:

• المبادرة إلى التوبة: ولأن الموت يأتى فجأة فقد قصر الأمل، وَمَنْ كان فى انتظار الموت لما بعده سارع إلى التوبة، وهى باب الولوج إلى رضوان الله. روى ابن أبى الدنيا بإسناد ضعيف: «أَكْثَرُوا ذِكْرَ الْمَوْتِ؛ فَإِنَّهُ يُمَحِّصُ الذُّنُوبَ وَيُزْهِدُ فى الدُّنْيَا».

• القناعة بالرزق: مَنْ أَكْثَرَ مِنْ ذِكْرِ الْمَوْتِ غَلِبَ عَلَى فِكْرِهِ هَمُّ رِزْقِ الْيَوْمِ فَقَطْ، ثُمَّ الرِّضَا بِمَا قَسَمَ اللَّهُ بِهِ؛ لِأَنَّهُ لَا يَدْرِي إِنْ أَصْبَحَ هَلْ يُمْسِي وَإِنْ أَمْسَى هَلْ يُصْبِحُ.. والحديث الصحيح: «أَكْثَرُوا ذِكْرَ هَازِمِ اللَّذَاتِ: الْمَوْتِ، فَإِنَّهُ لَمْ يَذْكُرْهُ أَحَدٌ فِي ضَيْقٍ مِنَ الْعَيْشِ إِلَّا وَسَّعَهُ (أَيَّ بِالْقَنَاعَةِ) وَلَا ذَكَرَهُ فِي سَعَةٍ إِلَّا ضَيَّقَ عَلَيْهِ» أَيْ أَحَالَ سَعَادَتَهُ إِلَى غَمٍّ لَهُمْ مَا بَعْدَهُ؛ لِأَنَّهُ لَا يَعْرِفُ مَتَى يَنْفَدُ الْعَدَدُ، وَلَا مَتَى يَنْتَهِي الْمَدَدُ.

• النشاط في العبادة: فانتظار الموت يجعل العبد نشيطاً للقيام بصلاح الأعمال ويحسنها؛ حتى يضيف إلى رصيده في الآخرة ما في وسعه. الحديث «اذْكُرِ الْمَوْتَ فِي صَلَاتِكَ؛ فَإِنَّ الرَّجُلَ إِذَا ذَكَرَ الْمَوْتَ فِي صَلَاتِهِ لَحَرَّى أَنْ يُحَسِّنَ صَلَاتَهُ، وَصَلَّ صَلَاةَ رَجُلٍ لَا يَظُنُّ أَنَّهُ يُصَلِّيُ صَلَاةً غَيْرَهَا، وَإِيَّاكَ وَكُلَّ أَمْرٍ يُعْتَذَرُ مِنْهُ» صحيح الجامع الصغير وقال البوصيري رحمه الله.

وَإِذَا حَلَّتِ الْهَيْدَايَةُ قَلْبًا نَشِطَتْ لِلْعِبَادَةِ الْأَعْضَاءُ
ولعل هذه الفوائد - التي ذكرها شيخنا - يحيى بن معاذ، وغيرها لتذكر الموت تفسر لنا جانباً من معنى الآية الكريمة ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ (٢٦) وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ (٢٧) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [الرحمن: ٢٦، ٢٧، ٢٨].

• أما كيف نتذكر الموت؟ فأساليب ذلك كثيرة منها:

- نتذكر أناساً بأسمائهم وأعيانهم وأمانيتهم، قد سبقونا إلى حياض الموت؛ وكانوا أصغر سناً وأحسن صحة.

- زيارة القبور وقراءة اللافئات التي تعلوها.. فنجد أنه قد تساوى تحت الشراب الخفيرُ مع الوزير، والزري مع الثري، والأُميُّ مع المفكّر الأَلَميِّ.. فلا يبارق ولا شارات ولا حراسة ولا تشريفات، تساوى الجميع في الظاهر.. وإن كان كل منهم رهين عمله في باطن الأرض.

- سماع القرآن والعظات. وقراءة ما ورد في كتب الحديث والمواظع عن عذاب القبر والقيامة وأحوالها والآخرة والجزاء فيها. قال أبو العتاهية:

لَيْتَ شَغْرِي فَإِنِّي لَسْتُ أَذْرِي أَيْ يَوْمَ يَكُونُ آخِرُ عُمْرِي
وَبِأَيِّ الْبِلَادِ تُقْبِضُ رُوحِي وَبِأَيِّ الْبِلَادِ يُخْفَرُ قَبْرِي

٧٤- سئل يحيى بن معاذ: «مَنْ آمَنُ الْخَلْقِ غَدًا؟ قَالَ: أَشَدُّهُمْ خَوْفًا الْيَوْمَ»
[الإحياء/٥/١٦٢]

• مَنْ خَافَ اللَّهَ فِي الدُّنْيَا، وَتَقَرَّبَ إِلَيْهِ بِالطَّاعَاتِ وَاجْتَنَبَ السَّيِّئَاتِ؛ أَمَّنَهُ اللَّهُ عَذَابَ النَّارِ،

وأدخله الجنة، قال تعالى في الحديث القدسي: «... وعزّيتي وجلّالي لا أجمع له أمّتين؛ فمن أمّته في الدنيا أخفته يوم القيامة، وإن خافني في الدنيا أمّته يوم القيامة».

• وقال رجل من أهل الدنيا يسأل عالماً: كيف نصنع بمجالس أقوام يُخَوِّفُونَنَا حتى تكاد قلوبنا تطير؟.. فقال له العالم: إنك والله إن صحّبت قوماً يُخَوِّفُونَكَ حتى يدركك الأمن، خيّرك من أن تصحب قوماً يؤمنونك حتى يدركك الخوف.

قال طاووس: رأيت رجلاً يصلي في المسجد الحرام تحت الميزاب، وهو يدعو ويكي، فبحثته وقد فرغ من الصلاة، فإذا هو علي بن الحسين رضي الله عنه، فقلت: يا ابن رسول الله رأيتك على حالة كذا وكذا ولك ثلاثة أرجو أن يؤمنك من الخوف أحدها: أنك ابن رسول الله ﷺ، والثاني شفاعته جديك، والثالث رحمة الله؛ فقال: يا طاووس، أما أني ابن رسول الله، فلا تؤمنني وقد سمعت الله يقول: ﴿فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠١] وأما شفاعته جدي فلا تؤمنني لأن الله تعالى يقول: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٨] وأما رحمة الله فإن الله تعالى يقول: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [الأعراف: ٥٦] ولا أعلم أني محسن.



الباب السابع

الرجاء - حسن الظن بالله

٧٥- قال يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى: «لا يقع من المؤمن سيئة إلا وهو يخاف أن يؤخذ بها، والخوف حسنة، ويرجو أن يعفى له عنها، والرجاء حسنة»
[المختار: ٢٣٩]

● الرجاء: تعلق القلب بشيء مرغوب ممكن، مع الأخذ بالأسباب.. وهو على ثلاثة أقسام: رجاء في الله، ورجاء في سعة رحمة الله، ورجاء في ثواب الله.
وقال أبو بكر الوراق: «الرجاء ترويح من الله لقلوب الخائفين، ولولا ذلك لتلفت نفوسهم وذَهَلَتْ عقولهم».

ومن حديث أنس رضي الله تعالى عنه فيما يرويه عن رسول الله ﷺ فيما يرويه عن الله جل وعلا: «يا ابن آدم، إنك ما دعوتني ورجوتني غفرتُ لك على ما كان منك ولا أبالي، يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عتات السماء، ثم استغفرتني غفرتُ لك ولا أبالي، يا ابن آدم لو أنك أتيتني بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئا لأتيتك بقرابها مغفرة».

* قال تعالى في وصف المؤمنين: ﴿يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ [السجدة: ١٦] وقال تعالى: ﴿أَمِنْ هُوَ قَائِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ﴾ [الزمر: ٩]. والعبد في فراره إلى الله تعالى يحتاج إلى الخوف والرجاء معاً، ولا غنى له عن واحد منهما، كما لا غنى للطائر عن أحد جناحيه في الطيران.. وذلك لأن الخوف وحده يدعو إلى اليأس وتثبيط الهمة قبل الوصول إلى الغاية، وذلك لرؤية التقصير في الأعمال؛ فإن لم يلحقه الرجاء وحسن الظن بالله توقفت المسيرة؛ كما أن الرجاء وحده يميل بصاحبه إلى الكسل عن العمل والتسويق فيه، ولا يستحس على العمل إلا الخوف... وقال سهل: الخوف ذكرك، والرجاء أنثى؛ أي أنه منهما يتولد الإيمان، وقال: إذا خاف العبد غير الله ورجا الله تعالى، أمّن الله خوفه وهو محبوب.

فائدة: يقدمها لنا ابن عطاء الله السكندري قال: إذا أردت أن يفتح عليك باب الرجاء (أي يغلب عليك حال الرجاء) فاشهد مامنه إليك (أي تذكر ما أفاضه الله عليك من فضل ونعم وإسعاف والطف) وإذا أردت أن يفتح لك باب الخوف فاشهد ما منك إليه (أي يتذكر العبد المعاصي التي ارتكبها وسوء الأدب بين يديه).

● وهكذا شأن المؤمن، له في كل أمر خير.. حتى السيئة إن خاف أن يؤخذ بها كسب حسنة،

وإن رجا عَقْوَ ربه عنها كسب أخرى.. وعن مُهَيَّب رضى الله تعالى عنه عن النبي ﷺ قال: «عَجَبًا لِأَمْرِ الْمُؤْمَنِ، إِنْ أَمَرَهُ كُلُّهُ لَهْ خَيْرٌ، وَلَيْسَ ذَلِكَ لِأَحَدٍ إِلَّا لِلْمُؤْمَنِ، إِنْ أَصَابَتْهُ سَرَاءُ شُكْرٍ، وَكَانَ خَيْرًا لَهُ، وَإِنْ أَصَابَتْهُ ضَرَاءُ صَبْرٍ، فَكَانَ خَيْرًا لَهُ» رواه أحمد ومسلم.

٧٦- «أَوْثَقُ الرَّجَاءِ رَجَاءُ الْعَبْدِ بِرَبِّهِ، وَأَصْدَقُ الظَّنُونِ حُسْنُ الظَّنِّ بِاللَّهِ» [الحلية ٥٨/١٠].

• أوثق الرجاء رجاء العبد بربه، ففي الحديث القدسي: «أنا عند ظنِّ عبدِي فليظنَّ بي ما شاء» (صحيح الجامع الصغير). قال القرطبي في المفهم: معنى ظن عبدِي: ظن الإجابة عند الدعاء، وظن القبول عند التوبة، وظن المغفرة عند الاستغفار، وظن المجازاة عند فعل العبادة بشروطها تمسكًا بصادق وعده.

• وأصدق الظنون حسن الظن بالله، والحديث القدسي: «أنا عند ظن عبدِي بي؛ إِنْ ظَنَّ خَيْرًا فَلَهُ وَإِنْ ظَنَّ شَرًّا فَلَهُ» ويفهم من هذا الحديث أن المعاملة تدور مع الظن، فإذا حسن العبد ظنه بربه، وفي له بما أمل وظن.. وإِنْ ظَنَّ شَرًّا فَالْعُقُوبَةُ إِلَيْهِ سَرِيعَةٌ وَالْمَقْتُ لَهُ كَائِنٌ. وذلك لأن أعظم الذنوب عند الله إساءة الظن به؛ فقد ظن به خلاف كماله المقدس، وظن به ما يناقض أسماءه وصفاته؛ قال تعالى مخاطباً مَنْ أَنْكَرَ صِفَةً مِنْ صِفَاتِهِ: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ (٢٢) وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدَأَكُمُ فَاصْبِرْهُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [فصلت: ٢٢، ٢٣].

• حسن الظن لا يتولد من فراغ؛ بل هو نتيجة لحسن العمل، فإن العمل الصالح يزيد الإيمان، في القلب؛ فإذا عرض للعبد الصالح أمرٌ وهجست له النفس؛ تحرك في القلب نور الإيمان يرفع راية التوحيد للحق الكريم القادر فتهذا النفس ويطمئن القلب ويحسن الظن بالله.. وعلى النقيض من ذلك، مَنْ ساء عمله ساءت نفسه وأظلم قلبه.. وقالوا: إِنْ حَسَنَ الظَّنُّ مِنْ حَسَنِ الْعَمَلِ، وَأَيْضًا: إِنْ حَسَنَ الْعَمَلُ مِنْ حَسَنِ الظَّنِّ بِاللَّهِ؛ فَمَنْ حَسَنَ ظَنَّهُ بِرَبِّهِ حَسَنَ عَمَلُهُ.

٧٧- «مَنْ لَمْ يَحْسُنْ بِاللَّهِ ظَنَّهُ لَمْ تَقَرَّ بِاللَّهِ عَيْنُهُ» [التعرف: ٣١].

• لا تقَرُّ للعبد عينٌ إلا إذا كان الله عنه راضياً؛ فإنه لا ملجأ ولا منجى منه إلا إليه، وكيف تقَرُّ عينُ العبد وقد أساء الظن بربه، ولم ينزهه التنزيه الكامل - سبحانه - بل اتهمه في بعض صفاته،

ونسبه إلى مالا يليق به، وكان ابن مسعود رضى الله تعالى عنه يحلف بالله أنه ما أحسن عبدٌ بالله ظنه إلا أعطاه الله ذلك؛ لأن الخير كله بيده. وقال ﷺ منبهاً ومحذراً: «لا يموتنَّ أحدٌ منكم إلا وهو يُحسنُ الظنَّ بالله تعالى» (صحيح الجامع الصغير) وكان صحابة رسول الله ﷺ ومن بعدهم السلفُ الصالح إذا حضر مريضهم الموت، ذكروه بأفعاله الطيبة وبسعة رحمة الله تعالى حتى يحسن ظنه بربه، ويقبل على الرجاء في عفوه وواسع مغفرته ويكون هذا حاله حتى يُقبض عليه.. ودخل رسول الله ﷺ على رجل وهو في سياق الموت، فقال: «كيف تجدك؟» فقال: «أجدني أخاف ذنوبي وأرجو رحمة ربي»، فقال ﷺ «ما اجتمعا في قلب عبد في هذا الوطن، إلا أعطاه الله تعالى ما رجاه وأمنه مما يخاف».

* * *

٧٨- «من أعظم الاغترار عندى التَّمَادى فى الذنوب على رجاء العفو من غير ندامة، وتَوَقُّعُ القرب من الله تعالى بغير طاعة، وانتظارُ زرع الجنة بيدَّ النار، وطلبُ دارِ المطيعين بالمعاصي، وانتظارُ الجزاء بغير عمل، والتَّمَنَّى على الله عز وجل مع الإفراط».

تَرْجُو النِّجَاةَ وَلَمْ تَسْأَلْكَ مَسَالِكَهَا إِنَّ السَّفِيَّةَ لَا تَجْرِي عَلَى الْيَبَسِ
[الإحياء ٤٤ / ٥]

• هكذا فى الإحياء بدون فاصل بين العبارة وبيت الشعر وهو من إنشاء عبد الله بن المبارك ويسبقه بيت آخر هو:

مَا بَالُ دِينِكَ تَرْضَى أَنْ تَدْنِسَهُ وَثُوبُكَ الدَّهْرَ مَغْسُولَ مِنَ الدَّنَسِ
وحيث أن ابن المبارك من وفيات ١٨١ هـ وهو أقدم من يحيى، فقد يكون يحيى استشهد ببيت الشعر، وقد يكون الغزالي استشهد به.

• حسن الظن المحمود.. يكون مع انعقاد أسباب النجاح، أما إهمال أسباب النجاح ثم ثمنى الخير والفلاح فهذا حُمَقٌ واغترارٌ.. والحديث الشريف «المؤمنُ القويُّ خَيْرٌ عند الله من المؤمن الضعيف وفي كلِّ خيرٍ أحْرَصُ على ما يَنْفَعُكَ، واستعن بالله ولا تَعْجِزْ..» رواه مسلم، فإذا اختار المرءُ أمراً يَنْفَعُهُ وأخذ بالأسباب المؤدية لتحقيق الأمر، والتي فى طاقته، وداخلته فى اختياره واستعان بالله وحسن ظنه به فى صرف الموانع والمفاسدات، فهذا من فضل الله وتوفيقه.. ولناخذ طالب العلم كمثال: يجتهد فى طلب العلم من سَعَى وإنصاف، وتسجيل ملاحظات، واستذكار واستظهار، ومدارسته مع غيره ثم يرجو من الله التوفيق فى الامتحان، وفهم الأسئلة، وتوفية

الإجابة، وأن يجنبه أخطاءَ مقدّري الدرجات وسقطات (الكتترول).. فهذا الطالب بذلَ جهده ورجا الخير وهو المطلوب، أما الطالب الذي ينتظر النجاح ولم يأخذ للامتحان أهّيته فهو مُغترٌّ أحمقٌ.. وهذا حال مَنْ يَتَمَادَى في الذنوب على رجاء العفو من غير استغفار وتوبة. ومثله أيضاً الذي يتوقع القربَ من الله من غير اجتهاد في العبادة كالزّارع الذي يبذر الحسك والسَّعدان وينتظر أن يجنى ساعة الحصاد فأكهةً وريحاناً، والحديث القدسي «ما أَقْلُ حَيَاءٍ مَنْ يَطمع في جَنَّتِي بغير عمل، كيف أجودُ برحمتي على مَنْ يَخُلُ بطاعتي؟!». وعن شداد بن أوس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ: «الْكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ، وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ، وَالْعَاجِزُ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا، وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ الْأَمَانِي».

* وعلامات الرجاء هي:

- ١- انشراح الصدر بأعمال البر، والمسارة بها خوف الفوت.
- ٢- الأنس بالله في الخلوات وأيضاً عند الاجتماع بأهل العلم والطاعات.
- ٣- التلذذ بدوام حسن الإقبال على صالح الأعمال.

* * *

٧٩- «إذا قال لي ربي: عَبْدِي مَا غَرَّكَ بِي؟ قلتُ: إلهي، بِرُّكَ بِي» [الصفوة: ٤ / ٩٥].

• السؤال والجواب حوارٌ تخيّلُه شيخنا يحيى بن معاذ.. وتعبّرُ هذه العبارة نوعاً عالياً من حُسْنِ الظنِّ بالله لا يعرفه إلا القليل.. فنقومُ حَسَنُوا الظنِّ بالله لعلمهم أن الأمر له وهو الفَعَالُ لما يريد فلماذا المنازعة.. وجماعة حَسَنُوا الظنِّ فيما يستقبلون من أمور اعتماداً على ما تعودوه من سابق لطفه فيما مضى. ولسان حالهم يقول: الله عَوْدُكَ الجميل فَنَسَّ على ما قد مضى، وآخرون كان حسن ظنهم ليكون الله لهم عند ظنهم، للحديث القدسي: «أنا عند ظن عبدي بي» وهم خيرٌ من سابقهم؛ لتسليمهم المطلق ويقينهم الكامل في عظمة ألوهيته وصفات ربوبيته، وكذلك فهو غير معلول بأنه لا ينفع مع تدبيره تدبير كما في الأول؛ ولا معلول بما قد عودّه عليه من سوابق الفضل كما في الثاني (عن التنوير في إسقاط التدبير بتصرف).

* * *

٨٠- «سبحان الله، فلعلَّ لا إله إلا الله تستوهمه من أهل لا إله إلا الله، فليس ما أتى به من الذنب عصيانياً، أكثر مما أتى به من التوحيد إيماناً» [الحلية: ١٠ / ٥٨].

• لا نعرف لهذه العبارة سبباً: فلم تذكر الكتب التي بين أيدينا شيئاً عن مناسبتها، ولكن..

نستطيع تخمينه؛ فلعلَّ رجلاً أسرفَ على نفسه فلما مات سألوا يحيى فيه، فقال لها معتمداً على معنى الحديث القدسي.. ومنه «يا ابن آدم لو أنك أتيتني بقراب الأرض خطايا، ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً لأتيتك بقرابها مغفرة» والحديث بطوله في شرح العبارة: ٧٥. وعن أبي ذر رضى الله تعالى عنه فيما رواه الشيخان قال: أتيت النبي ﷺ وعليه ثوب أبيض، وهو نائم، ثم أتيت وقد استيقظ، فقال: «ما من عبد قال: لا إله إلا الله، ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة» قلت: وإن زنى وإن سرق؟ قال «وإن زنى وإن سرق؟» قلت: وإن زنى وإن سرق؟ قال: «وإن زنى وإن سرق؟» قالت: وإن زنى وإن سرق؟ قال: «وإن زنى وإن سرق رغم أنف أبي ذر».

* * *

٨١- وكان يحيى بن معاذ يقول في الرجاء: «إذا كان شركُ ساعة يُحبطُ حسنات خمسين سنة فتوحيد خمسين سنة ماذا يصنع بالذنوب؟!» [سراج الطالبين: ٢/ ٢٥٢].

٨٢- «التوحيد نور، والشك نار؛ ولنور التوحيد أحرقُ لسيئات الموحدين من نار الشك لحسنات المشركين» [الكواكب الدرية: ١/ ٢٧٣].

• العبارتان في معنى العبارة التي قبلهما.. وقال بعض العارفين: للتوحيد نور، وللشك نار، ونور التوحيد أحرَقُ لسيئات المؤمنين من نار الشك لحسنات المشرك.

* * *

٨٣- «من عبد الله بمحض الخوف، غرق في بحار الأفكار، ومن عبده بمحض الرجاء، تاه في مفازة الاغترار، ومن عبده بالخوف والرجاء، استقام في محجة الإدكار» [الإحياء: ٥/ ١٦٦].

• من عبده تعالى بمحض الخوف وحده غرق في أفكار اليأس والقطيعة وسوء الخاتمة.. ولكل عبد مخاوفه؛ فالذنبُ يعبد ربه وتعذبه فكرة هل قبلت توبته أم لا، والعابد يفكر هل قبلت عبادته أم ردَّت عليه، والعالمُ يفكر هل خلصت نيته أم لا، والعارف يعبد الله وهو يخشى السابقة التي هي في الواقع الخاتمة.

• ومن عبده بمحض الرجاء تاه في مفازة الاغترار.. والمفازة الصحراء المهلكة لخلوها من أسباب الحياة، ومن سلكها وخرج حياً فقد فاز.. والاغترار: الإتهامك في المعاصي والخطايا مع رجاء المغفرة... وذلك اغتراراً منهم بسعة رحمته تعالى، ويستره عليهم وعدم كشف حقيقتهم، أو

بكثرة النعم التي أنفأضها عليهم، أو بالعافية التي ألبسهم إياها.. فيسترسلون في المعاصي والمخالفات، ويسوفون في التوبة، وما يدرون أنهم مستدرجون في مفازة الاعتار حيث الهلاك والبوار.

ولا يحسن للمبد أن يلجأ إلى الرجاء وحده دون الخوف إلا لضرورة، وذلك متى أحسن باليأس ملاً صدره، ويملك عليه لُبُّه، عند ذلك يجد في الرجاء ما يستروح به، فالرجاء في الله مأمور به، واليأس من رحمة الله منهي عنه.. والرجاء عند الموت ضرورة، وسبق أن ذكرنا أن الصحابة رضوان الله عليهم ومن جاء من التابعين والسلف إذا حضر أحدهم الموت ذكروه بفضائل أعماله؛ حتى يغلب عليه الرجاء وحسن الظن بالله في هذه الساعة، ومن حديث جابر فيما يرويه أحمد ومسلم قال رسول الله ﷺ: «لا يموتن أحد منكم إلا وهو يحسن الظن بالله تعالى». وهذا الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله لما احتضر قال لابنه: اذكر لي الأخبار (أى الأحاديث) التي فيها الرجاء وحسن الظن بالله، ولما احتضر سليمان التيمي قال لابنه: حدثني بالرخص، واذكر لي الرجاء؛ حتى ألقى الله تعالى على حسن الظن به.. ولذا قالوا: «الخوف أفضل للمرء مادام قوياً، حتى إذا حضره الموت كان الرجاء أفضل».

● ومن عبد الله بالخوف والرجاء استقام في محجة الإدكار، أى سلك الطريق المستقيم للذكر والعبادة، وذلك لأن الراجى قد ينسى مهام التكليف للإفراط في الرجاء، فيتدنى إلى البطالة في العمل والتسويق فيه، ولا يردّه إلى الصواب إلا التخويف، فالخوف سوط الله يرد به عباده عن المعاصي.. وكذلك فإن الإفراط في جانب الخوف قد ينحدر بصاحبه إلى مزالق اليأس من صلاح النفس وبلوغ المقصد، ولا يجيره من هذا التيه إلا الرجاء في الله وسعة رحمته.. وقد أفرط الخوارج في الخوف؛ فقالوا بكفر مرتكب الذنب، وكذلك أفرط المرجئة في الرجاء فقالوا: إنه لا تضر مع الإيمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة.. وكلاهما جانب الصواب.

● عين الصواب أن يجمع العبد بين الخوف والرجاء في علاقته بربه، ويكون على يقظة مع نفسه فإذا استرسلت في الرجاء شدد عليها بسياط الخوف، وإذا هي تمادت في الخوف أرخى لها عنان الرجاء.. وحقيقة الأمر أن الخوف يحتوى على رجاء، وكذلك الرجاء يحتوى على خوف.. فالخائف من شيء راجع للنجاة منه، والراجى لشيء خائف أن يفوته تحصيله. وقال ابن عربي رحمه الله «من أراد طريق النجاة يلاحظ في المخالفة الخوف، وفي الطاعة الرجاء».

● لا يمنعنا علمنا بأن الله قد فرغ من مقادير العباد من العمل حسب شريعة في الامثال بأمر عبوديته عاجلاً، والاستسلام وتفويض الأمر إليه أجلاً.. وذلك لجهلنا بما قدره لنا، والحديث الصحيح عن رسول الله ﷺ: «اعملوا فكل ميسر لما خلق له» وقصة الحديث يرويه لنا على بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه قال: «كُنَّا فِي جَنَازَةٍ فِي بَقِيعِ الْغَرْقَدِ، فَأَتَانَا النَّبِيُّ ﷺ فَقَعَدَ وَقَعَدْنَا حَوْلَهُ

ومعه مَخْصَرَةٌ (عصا) فنكس وجعل ينكت بِمَخْصَرَتِهِ، ثم قال: ما منكم من أحد إلا وقد كتب مقعده من الجنة! فقالوا: يا رسول الله ﷺ، أَفَلَا تَتَكَلَّمُ عَلَى كِتَابِنَا؟ فقال: «اعملوا، فكلُّ ميسرٍ لما خُلِقَ له».. وفي رواية أخرى قال رجل: يا رسول الله أنعمل فيما جرت به المقادير وجفَّ به القلمُ أو شيءٌ نَسْتَأْنِفُهُ؟ قال: «بل بما جرت به المقادير وجفَّ به القلم». قال الرجل: فقيم العملُ؟ قال ﷺ: «اعملوا فكل ميسر لما خلق له».

● ليس معنى الرجاء في رحمة الله أن تسقط شيئاً من أوامره.. كما أن الرضا بأفعال الله غير الرضا عن رعونات النفس فيما تميل إليه من المعاصي اعتماداً على الرجاء.. فحازر أن تخلط بين الرضا والرجاء.

* * *

٨٤- «يكادُ رجائي لك مع الذنوب يغلبُ رجائي لك مع الأعمال؛ لأنني أجدني أتعتمد في الأعمال على الإخلاص، وكيف أحرزها وأنا بالآفة معروف؟! وأجدني في الذنوب أتعتمد على عفوك، وكيف لا تغفرها وأنت بالوجود موصوف؟!» [الرسالة: ١٠٦].

● تطرح هذه العبارة موازنة بين أمرين للاختيار بينهما في كلمتين: أيهما نعتمد عليه؟... هل يكون اعتمادنا على الله أو على غيره؟.. هل نعتمد على حسن الظن في الله ورجائنا في سعة فضله وهو بالوجود موصوف؟.. أو يكون الاعتماد على أعمالنا في مرضاة الله، وهذه الأعمال لها من الآفات ما يحول دون قبولها كالرياء وحب الظهور والتقصير في حسن الأداء.. ولهذه الأسباب وجدنا شيخنا يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله تعالى، وجدناه يرجح رجاءه مع الذنوب على رجاءه مع الأعمال لسعة فضل الله.

واستهلال عبارته بلفظ «يكاد» التي تفيد مع الفعل المضارع مقاربة فعل الفعل، أو نفى هذه المقاربة عند بعض النحويين محدثين وقدامى، وذلك حتى يوازن رجاءه مع خوفه، فلا يغلب رجاءه خوفه، ولا خوفه رجاءه.

قال عمرُ بن الخطاب رضي الله عنه لأويس القرني: «عظني»، فقال أُويسُ: ابتغِ رحمةَ الله عند طاعته، واحذرْ نُقْمَتَهُ عند مَعْصِيَتِهِ، ولا تَقْطَعْ رجاءَكَ عنه خِلالَ ذلك.

* * *

الباب الثامن

التَّوْبَةُ - النَّدَم

٨٥- كان الشيخ يحيى بن معاذ رحمه الله يقول فى دعائه: «إلهى، لا أقوى على شروط التوبة، فاغفر لى بلا توبة» [طبقات الشعرانى: ١/ ١٨٣].

• شروط التوبة من معصية تتعلق بحق الله: ثلاثة أمور مجتمعة:

١ - الإقلاع عن المعصية فى الحال، وإن كانت المعصية تفريطاً فى حق يمكن تداركه كالصلاة، كان عليه تدارك ما فاتته قضاءً، وهذا قول الأئمة الأربعة وغيرهم.

٢ - الندم على فعل المعصية، والحديث الصحيح: «الندم توبة» أى ركنه الأكبر؛ كالحج عرفة.

٣ - العزم على عدم العودة إلى الذنب أبداً، ويكون ذلك باتخاذ الأسباب المعينة على ذلك ومنها:

أ - الدعاء بطلب العون من الله.

ب - البعد عن كل ما يثير الرغبة لمقارفة الذنب أو يذكر به مرة أخرى.

ج - حضور جلسات العلم.

د - مجالسة الصالحين، وتجنب إخوان السوء.

* شروط التوبة عن معصية تتعلق بحق آدمى أربعة:

١، ٢، ٣- الشروط الثلاثة التى ذكرناها آنفاً؛ بالإقلاع عن المعصية، والندم على فعلها، والعزم على عدم العودة إليها.

٤ - الشرط الرابع هو أن يبرأ من حق صاحبها؛ فإن كان مالا أو نحوه رده إليه إن كان مستطيعاً وإلا طلب عفو، وإن كان حد قذف ونحوه مكنته منه أو طلب عفو، وإن كانت غيبة استحله منها؛ واختيار أبى العباس ابن تيمية أن القاذف والمغتتاب يكفيه توبته بينه وبين الله، وأن يثنى عليه مكان ما اغتابه أو قذفه، ويستغفر له بقدر ما اغتابه.

وقد نظم هذه الشروط قائد بن عثمان الحنبلى فقال:

شروط توبتهم - إن شئت عدتها -	ثلاثة عرفت فاحفظ على مهل
إقلاعه، ندم، وعزمه أبداً	أن لا يعود لما منه جرى، وقل
إن كان توبته من ظلم صاحبه	لا بد من رد الحق على عجل

* وشيخنا يحيى قد أعلن - في عبارته - توبته بقوله: فاغفر لى بلا توبة، وهذا يصح عند من قال: اللهم اغفر لى، اللهم توب على، ولا تقل: أستغفر الله وأتوب إليه، فإنك قد تعود وتصبح غير صادق في استغفارك وتوبتك، وهذا القول يردّه حديث أبي داود: «مَنْ قَالَ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الْعَظِيمَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ، غُفِرَتْ ذُنُوبُهُ، وَإِنْ كَانَ قَدْ فَرَّ مِنَ الزَّحْفِ» فصيغة: «أستغفر الله» لا شيء عليها، إنما التوقف عند البعض في «أتوب إليه» إلا إذا كان قد أخذ في أسباب التوبة المعروفة؛ من إقلاع عن الذنب، والتندم على فعله، والعزم على عدم العودة إليه أبداً.

٨٦- «إلهي، لا أقول: تبت ولا أعود؛ لما أعرف من نفسي من نقض العهود، ولكن أقول: لا أعود، لعلّي أموت قبل أن أعود.» [الوفيات: ٦/ ٧٦٦].

• هذه مناجاة لشيخنا يحيى بن معاذ رحمه الله، فيها معنى العبارة التي سبقتها؛ وفيها يعلن شيخنا عن ضعفه وانقاره إلى عفو مولاه، إنه رب غفور.

٨٧- «زلة واحدة بعد التوبة أتبع من سبعين قبلها.» [الرسالة: ٨١].

• وهذه العبارة تتفق مع رأى المعتزلة الذين يرون أن السائب إذا أذنب فقد نقض عهد التوبة مع ربه التي من شروطها عدم العود إلى الذنب، بينما أهل السنة لا يعدّون هذا نقضاً للتوبة، ويقولون: عليه أن يجدد التوبة كلما استجد ذنب.

ومن حديث أبي هريرة يرفعه: «إِنَّ عَبْدًا أَصَابَ ذَنْبًا فَقَالَ: رَبِّى أَذْنِبْتُ ذَنْبًا فَاغْفِرْهُ، فَقَالَ رَبِّى: أَعَلِمَ عَبْدِي أَنْ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ؟ غَفَرْتُ لِعَبْدِي، ثُمَّ مَكَثَ مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ أَصَابَ ذَنْبًا فَقَالَ: رَبِّى أَذْنِبْتُ آخَرَ، فَاغْفِرْ لى، قَالَ: أَعَلِمَ عَبْدِي أَنْ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ؟ غَفَرْتُ لِعَبْدِي، ثُمَّ أَصَابَ ذَنْبًا فَقَالَ: رَبِّى أَذْنِبْتُ آخَرَ، فَاغْفِرْ لى، قَالَ: أَعَلِمَ عَبْدِي أَنْ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ؟ قَدْ غَفَرْتُ لِعَبْدِي فَلْيَعْمَلْ مَا شَاءَ» رواه أحمد والشيخان.

وليس معنى ذلك أن الله جل جلاله قد أذن له في فعل المعاصي كما يشاء، ولكن معناه أن يغفر له ما دام على حاله التي علمها منه.. وهى عدم الإصرار على الذنب وأنه يشفع الذنب بتوبة، كما هو الشأن في أهل بدر في قوله ﷺ لعمر بن الخطاب: «إنه قد شهد بدرًا، وما يدريك يا عمر أن الله اطلع على أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم» وكان ذلك لما أراد عمر ضرب عتق حاطب بن أبى بلتعة لإخباره أهل مكة بأن النبي ﷺ يعد لفتح مكة. ويحكى أن بعض المريدين تاب ثم وقعت له فترة، وكان يفكر وقتها: لو عاد إلى التوبة ما حكمه؟ فهتف به هاتف: «يا فلان،

أطعنا فشكرناك، ثم تركتنا فأمهلناك، وإن عدت إلينا قبلناك، فتاب وعاد.
وقيل في عبارة شيخنا - يحيى - إنه يحكى عن حاله؛ فزلة العالم أقيح من زلة الجاهل.

٨٨- «هو ألقاهم في الذنب يوم سمى نفسه العفو الغفور». [صفة الصفوة: ٩٢/٤].

• لعل شيخنا يشير في هذه العبارة إلى قصة أبينا آدم عليه السلام، وأكله من الشجرة وتوبته، يقول تعالى: ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ٣٧]، وهو قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ٢٣]. تَلَقَّى كلمات: أى استقبلها بالأخذ والقبول والعمل بها. وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال: «إِنَّ أَحَبَّ الْكَلَامِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مَا قَالَهُ أَبُونَا آدَمُ حِينَ اقْتَرَفَ الْخَطِيئَةَ: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، وَتَبَارَكَ اسْمُكَ، وَتَعَالَى جَدُّكَ (أَي عَظَمَتُهُ وَفَضْلُهُ تَعَالَى)، وَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي؛ إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ».

والحقيقة أن ذات الله وصفاته وأسماءه كلها قديمة، وأنه جَلَّ جلاله كان ولا شيء معه، ولما أَمَرَ الحقُّ القلم أن يكتب مقادير الخلائق كان ذلك قبل خلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة، كما أن اسمه العفو الغفور كبقية أسمائه قديمٌ قَدَمَ الذات، ولا يصحُّ أن نقول إنه جل جلاله لا يستحق هذا الاسم إلا بعد أن وقع عباده في الذنب، كما لا يستحق اسم الخالق إلا بعد إيجاده الخلق، ولو كان كذلك - سبحانه - لكان ناقصاً فيما لم يزل، وتَمَّ بالخلق، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً..

كما لو أن الله استوجب أنه خالق بالخلق، واستوجب أنه عفو غفور بوقوع الناس في الذنب وتوبتهم منه لكان محتاجاً إلى الخلق، والحاجة أمارةُ الحدث، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً؛ كما أن ذلك معناه أنه لم يكن خالقاً قَبْلُ ثم كان، ولم يكن عفواً غفورا ثم كان.. وتغير الحال على الله من المحال... وبذلك ينتفى أن اسمه العفو الغفور حادث يرتبط وجوداً مع وقوع المعصية الأولى ولكن نستطيع أن نقول إنه ارتبط بها عملاً: معصية، فاستغفار، فعفو... كما نقول أيضاً إن هذا كان في علم الله، وعلم الله قديم.. خَلَقَ يَذْنِبُونَ وَرَبُّ غَفُورٌ.

٨٩- «لَوْلَا أَنَّ الْعَفْوَ مِنْ أَحَبِّ الْأَشْيَاءِ إِلَيْهِ، مَا ابْتَلَى بِالذَّنْبِ أَكْرَمَ الْخَلْقِ إِلَيْهِ». [صفة الصفوة: ٩٢/٤].

وردت هذه العبارة بصيغة أخرى في تاريخ الإسلام للذهبي (٣٧٤/١٦) بلفظ:

«لو لم يكن العقوُّ من مُرادِهِ، لم يَتَلَّ بالذَّنْبِ أَكْرَمَ عِبَادِهِ»

• بدايةً نَسْأَلُ: ماذا يَقْصِدُ شَيْخُنَا بِأَكْرَمَ الْخَلْقِ إِلَى اللَّهِ.. هل يَقْصِدُ بِهَا الْبَشَرَ بَنَى آدَمَ، فَهَذَا لَهُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنَى آدَمَ﴾ [الإسراء: ٧٠].. أمْ هل يَقْصِدُ بِهَا أَنْبِيَاءَهُ وَرَسُولَهُ بَدَأَ مِنْ نَبِيِّ اللَّهِ آدَمَ حَتَّى خَاتَمَهُمْ نَبِيْنَا ﷺ وَهُوَ أَكْرَمُ عِبَادِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ.. وَبِخُصُوصِ الْأَنْبِيَاءِ وَالرُّسُلِ - فِي اخْتِصَارٍ - أَنَّهُمْ مَعْصُومُونَ عَنِ الْوُقُوعِ فِي الْمَعْصِيَةِ؛ لِأَنَّهُمْ قُدُورَةٌ لَنَا وَأُسُوءَةٌ، وَقَدْ أَمَرْنَا بِاتِّبَاعِهِمْ، وَلَوْ صَدَّقَ عَلَيْهِمُ الْوُقُوعُ فِي الْمَعْصِيَةِ لَصَدَّقَ عَلَيْهِمْ تَشْرِيعُ الْمَعَاصِي؛ لِذَلِكَ فَهُمْ لَا يَفْعَلُونَ الْحَرَامَ مُطْلَقًا، كَمَا أَنَّهُمْ لَا يَفْعَلُونَ الْمَكْرُوهَ إِلَّا لِبَيَانِ الْجَوَازِ.. أَمَّا بِخُصُوصِ مَا نُسَبُّ إِلَيْهِمْ مِنْ أَعْمَالٍ، وَسَمَّاها الْبَعْضُ مَعْصِيَةً.. فَهِيَ لَيْسَتْ كَذَلِكَ، بَلْ إِنَّهُمْ فَعَلُوا الصَّوَابَ - وَهَذَا اجْتِهَادُهُمْ - بَيْنَمَا كَانَ هُنَاكَ الْأَصُوبُ، وَإِنَّمَا سُمِّيَتْ مَعْصِيَةً؛ لِأَنَّ حَسَنَاتِ الْأَبْرَارِ سَيِّئَاتُ الْمُقَرَّبِينَ.

وَبِخُصُوصِ أَكَلِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الشَّجَرَةِ.. قِيلَ: إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ نِيَّةٌ فِي الْأَكْلِ وَنَسَى، وَالتَّوْبَا بِمَدَارِ الْمَوَاضَعَةِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَتَنَى وَلَمْ يُجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾ [طه: ١١٥].. وَقِيلَ: إِنَّهُ ظَنَّ أَنَّ النَّهْيَ قَاصِرٌ عَلَى شَجَرَةٍ بَعَيْنِهَا، وَلَا يَشْمَلُ النَّهْيَ مُحْرِمَ جَنْسِهَا.. وَقِيلَ: إِنَّهُ نَسِيَ النَّهْيَ عَنْهَا، أَوْ نَسِيَ تَهْدِيدَ إِبْلِيسَ لَهُ فَصَدَّقَ قَوْلَهُ: ﴿هَلْ أَذُكُّ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكُ لَأَيُّمِي﴾ [طه: ١٢٠] وَنَتِيجَةُ ذَلِكَ سُنَّتُ التَّوْبَةِ لَخَلْقِ اللَّهِ حَتَّى طُلُوعِ الشَّمْسِ مِنَ الْمَغْرِبِ فِي آخِرِ الزَّمَانِ.. قَالَ تَعَالَى: ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ١٣٧].

٩٠- «عَلَامَةُ التَّائِبِ: إِسْبَالُ الدَّمْعَةِ، وَحُبُّ الْخُلُوةِ، وَمُحَاسَبَةُ النَّفْسِ الْبَعِيدَةِ عَنِ الصَّفْوَةِ عِنْدَ كُلِّ هِمَّةٍ.» [صفة الصفوة: ٩١ / ٤].

• إِسْبَالُ الدَّمْعَةِ: مِنْ عِلَامَاتِ الْخَشْيَةِ مِنَ اللَّهِ وَخَوْفِ عَذَابِهِ. رَوَى الشَّيْخَانُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خُطْبَةً مَا سَمِعْتُ مِثْلَهَا قَطُّ، فَقَالَ: لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحَكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا، فَغَطَّى أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَجُوهَهُمْ وَلَهُمْ خَنِينٌ. وَالْخَنِينُ: نَوْعٌ مِنَ الْبُكَاءِ دُونَ الْإِنْتِحَابِ. وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «عَيْنَانِ لَا تُصَيِّهُمَا النَّارُ: عَيْنٌ بَكَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ، وَعَيْنٌ بَاتَتْ تَحْرُسُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» [صحيح الجامع الصغير]. وَقِيلَ: لَيْسَ الْخَائِفُ مَنْ يَبْكِي فَيَمْسَحُ عَيْنَيْهِ، وَلَكِنَّ الْخَائِفَ مَا يَخَافُ مَا يُبْعِدُهُ عَنِ اللَّهِ فِيمَا يَتَعَاطَاهُ، أَوْ مَا يَعْتَذِرُ بِهِ إِلَيْهِ يَلْقَاهُ.

• حُبُّ الْخُلُوةِ مِنْ عِلَامَاتِ التَّائِبِ: وَذَلِكَ لِتَجَنُّبِ الْمَعَاصِي الَّتِي يَتَعَرَّضُ لَهَا الْإِنْسَانُ

بالمُخَالَطَةِ؛ كَالرِّبَاءِ وَالغَيْبَةِ وَالسُّكُوتِ عَنِ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَقَدْ تَغْلِبُهُ غَرِيزَةُ الْقَطِيعِ فِي وَسْطِ إِخْوَانٍ سَوْءٍ، فَيَرْتَكِبُ مِنَ الْحَمَاقَاتِ مَا يَنْدَمُ عَلَيْهِ بَعْدُ. كَمَا أَنَّ فِي الْخُلُوءِ فُرْصَةً لِنَذْرِ الذَّنْبِ وَالنَّدَمِ عَلَيْهِ، وَكَذَلِكَ الْقِيَامُ بِالطَّاعَاتِ، وَإِنْ الْحَسَنَاتُ يَذْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ.. وَلَيْسَ مَعْنَى ذَلِكَ أَنَّ الْجَمَاعَةَ بِالنَّاسِ مَضَرَّةٌ دَائِمًا، لَا، إِنَّمَا لِلْمُخَالَطَةِ فَوَائِدٌ عَظِيمَةٌ لَا تَحْتَقِقُ فِي الْغُرْلَةِ، مِنْهَا: التَّعْلِيمُ وَالتَّعَلُّمُ، وَالتَّفَعُّعُ وَالِاتِّفَاعُ، وَالتَّأْدِبُ وَالتَّأْدِيبُ، وَالْقِيَامُ بِحَقُوقِ الْآخَرِينَ، بِشَرَطِ أَنْ تَكُونَ الصُّحْبَةُ صَالِحَةً، أَمَا إِنْ كَانَتْ غَيْرَ ذَلِكَ فَيَكُونُ الْجَمَاعَةُ بِهِمْ بِقَدْرِ قَضَائِكَ حَاجَتَكَ، وَالسَّلَامُ.

❖ مُحَاسَبَةُ النَّفْسِ فَضِيلَةٌ: يَجِبُ عَلَى الْمُسْلِمِ التَّحَلِّيَ بِهَا.. وَكَانَ السَّلَفُ الصَّالِحُ لَا يَنَامُ أَحَدُهُمْ حَتَّى يُحَاسِبَ نَفْسَهُ عَنْ أَعْمَالِ يَوْمِهِ؛ فَإِذَا رَأَى سَيِّئَةً اسْتَغْفَرَ اللَّهَ مِنْهَا إِذَا كَانَتْ مُتَّصِلَةً بِحَقُوقِ اللَّهِ، أَمَا إِذَا كَانَتْ تَتَّصِلُ بِحَقُوقِ الْعِبَادِ اسْتَغْفَرَ مِنْهَا، وَرَتَّبَ نَفْسَهُ فِي صَبَاحِ الْيَوْمِ التَّالِي لِرَدِّ الْحَقِّ إِلَى صَاحِبِهِ أَوْ يَكُنْهُ مِنَ الْقَصَاصِ مِنْهُ أَوْ اسْتَعْفَا عَنْهُ. وَإِذَا رَأَى حَسَنَةً حَمَدَ اللَّهَ عَلَيْهَا، وَهَذِهِ الْعَمَلِيَّةُ تُشَبِّهُ فِي الْأَعْمَالِ التَّجَارِيَةِ تَقْوِيلَ حِسَابِ الْيَوْمِ (لَهُ / عَلَيْهِ). وَمِنْ أَقْوَالِ الْفَارُوقِ عَمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ: حَاسِبُوا أَنْفُسَكُمْ قَبْلَ أَنْ تُحَاسِبُوا، وَزِنُوا أَنْفُسَكُمْ قَبْلَ أَنْ تُوزَنُوا، وَتَزِنُوا لِلْمَعْرُضِ الْأَكْبَرِ، يَوْمَئِذٍ تَعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ. وَقَالَ الْمَحَاسِنِيُّ: أَيْ يَزِنُهَا وَزْنًا مِنْ لَا يَدْعُهَا تَمِيلُ إِلَى الْبَاطِلِ وَزْنًا مُثْقَالًا ذَرَّةً. وَمَنْ وَاظَبَ عَلَى مُحَاسَبَةِ نَفْسِهِ كُلَّ يَوْمٍ رَزَقَهُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ الْبِقِظَةَ عِنْدَ كُلِّ هِمَّةٍ لِلنَّفْسِ الْبَعِيدَةِ عَنِ الصِّفْوَةِ، فَيُزَجِّرُهَا عَنِ الْمَعَاصِي حَتَّى تَسْتَقِيمَ حَالُهَا مَعَ مَنِهْجِ بَارِيهَا.

٩١- «سُئِلَ يَحْيَى بْنُ مَعَاذٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: كَيْفَ يَصْنَعُ التَّائِبُ؟

قَالَ: هُوَ مَنْ عَمَرَهُ بَيْنَ يَوْمَيْنِ: يَوْمٍ مَضَى، وَيَوْمٍ بَقِيَ، فَيُصْلِحُهُمَا بِثَلَاثِ:

أَمَّا مَا مَضَى: فَبِالنَّدَمِ وَالِاسْتِغْفَارِ، وَأَمَّا مَا بَقِيَ: فَيَتْرَكُ التَّخْلِيْطَ وَأَهْلَهُ، وَلِزُومِ الْمُرِيدِينَ، وَمُجَالَسَةِ الذَّاكِرِينَ، وَالثَّلَاثَةُ: لَزُومُ تَصْفِيَةِ الْغِذَاءِ، وَالدُّوْبِ عَلَى الْعَمَلِ».

• هَذِهِ الْعِبَارَةُ فِي مَعْنَى الْعِبَارَاتِ الَّتِي سَبَقَتْهَا.. وَجَدَّ فِيهَا كَلِمَتَانِ: «التَّخْلِيْطُ وَأَهْلَهُ»: أَيْ الْأَصْدِقَاءُ الَّذِينَ يَخْلُطُونَ عَمَلًا طَيِّبًا وَآخَرُ سَيِّئًا وَمَا أَكْثَرُهُ، وَالكَلِمَةُ الثَّانِيَّةُ «تَصْفِيَةِ الْغِذَاءِ»: أَيْ أَنْ يَكُونَ مِنْ حَلَالٍ.

٩٢- «عَلَامَةُ صِدْقِ التَّوْبَةِ: رِقَّةُ الْقَلْبِ، وَغَزَاةُ الدَّمْعِ»

• الْقَلْبُ مَالِكٌ لِلْجَوَارِحِ وَأَمِيرٌ عَلَيْهَا، وَمَتَى مَا رَقَّ الْقَلْبُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ بَعْدَ الذَّنْبِ سَارَعَتْ الْعَيْنُ بِدُمُوعِهَا تَعْلَنُ أَسْفَهُ لِسَقَطَتِهِ، وَصِدْقَ تَوْبَتِهِ.

٩٣- «لَيْسَ بِعَارِفٍ مَنْ لَمْ يَكُنْ غَايَةً أَمَلَهُ مِنْ رَبِّهِ الْعَفْوُ» [صفة الصفوة: ٩٣/٤].

• إِذَا كَانَ الْخَلْقُ مُتَعَلِّقِينَ بِالْأَسْبَابِ فَإِنَّ قَلْبَ الْعَارِفِ مُتَعَلِّقٌ بِرَبِّ الْأَسْبَابِ، وَقَدْ زَالَ عُجْبُهُ بِعَمَلِهِ، وَجُشَمَ الْخَوْفُ عَلَى قَلْبِهِ، فَلَمْ يَجِدِ الْأَمَلَ إِلَّا فِي عَفْوِهِ. يَقُولُ الْحَبِيبُ الْمَحْبُوبُ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ: «لَنْ يَدْخُلَ أَحَدًا عَمَلُهُ الْجَنَّةَ، وَلَا أَنَا، إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ، فَسَدَّدُوا وَقَارِبُوا، وَلَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ؛ إِمَّا مُحْسِنٌ، فَلَعَلَّهُ يَزِدَادُ خَيْرًا، وَإِمَّا مُسِيءٌ فَلَعَلَّهُ أَنْ يَسْتَعْتَبَ» رَوَاهُ الشَّيْخَانُ.

٩٤- «لِلنَّائِبِ فَخْرٌ لَا يُعَادِلُهُ فَخْرٌ فِي جَمِيعِ أَفْخَارِهِ: فَرَحُ اللَّهِ بِتَوْبَتِهِ.» [الحلية: ٥٩/١٠، صفة الصفوة: ٩٤/٤].

• عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَلَّهِ أَفْرَحُ بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ مِنْ رَجُلٍ نَزَلَ فِي أَرْضٍ دَوِيَّةٍ (أَيَ صَحْرَاءَ) مُهْلِكَةٍ، مَعَهُ رَاحِلَتُهُ عَلَيْهَا طَعَامُهُ وَشَرَابُهُ، فَوَضَعَ رَأْسَهُ فَنَامَ نَوْمَةً، فَاسْتَيْقَظَ وَقَدْ ذَهَبَتْ رَاحِلَتُهُ، فَطَلَبَهَا حَتَّى إِذَا اشْتَدَّ عَلَيْهِ الْجُوعُ وَالْعَطَشُ قَالَ: أَرْجِعْ إِلَى مَكَانِي الَّذِي كُنْتُ فِيهِ فَأَنَامَ حَتَّى أَمُوتَ؛ فَوَضَعَ رَأْسَهُ عَلَى سَاعِدِهِ لِيَمُوتَ، فَاسْتَيْقَظَ فَإِذَا رَاحِلَتُهُ عِنْدَهُ عَلَيْهَا زَادُهُ وَشَرَابُهُ. فَالَّهُ أَشَدَّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ الْعَبْدِ الْمُؤْمِنِ مِنْ هَذَا بِرَاحِلَتِهِ وَزَادِهِ.» أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ وَالتِّرْمِذِيُّ. وَزَادَ فِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ: ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ أَنْتَ عَبْدِي وَأَنَا رَبُّكَ، أَخْطَأَ مِنْ شِدَّةِ الْفَرَحِ».

٩٥- «إِنْ وَضَعَ عَلَيْنَا عَذْلَهُ لَمْ تَبْقَ لَنَا حَسَنَةٌ، وَإِنْ أَنَا لَنَا فَضْلُهُ لَمْ تَبْقَ لَنَا سَيِّئَةٌ.» [الحلية: ٥٢/١٠].

• هَذِهِ عَقِيدَةُ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ؛ فَلَوْ عَامَلْنَا بِعَدْلِهِ لَمْ تَبْقَ لِأَتَقَى أَنْقِيَانَا وَأَعْبَدْنَا حَسَنَةً؛ لِأَنَّ

عبادته لا تُعادل نعمة إيجاده لنا من العدم فضلاً عن سائر نعمه تعالى التي لا تُعدُّ ولا تُحصى، فإن عذبه كان ذلك منه عدلاً، وإن عَفَى عنه وأدخَله الجنة كان ذلك مَحْضَ فَضْلٍ.. ويقول الناظم:

وجازَ للمَوَلَّى يُعَذِّبُ الوَرَى مِنْ غَيْرِ مَا ذَنْبٍ وَلَا جُرْمٍ جَرَى
فكُلُّ مَا مِنْهُ - تعالى - يَجْمَلُ لَأَنَّهُ عَنْ فِعْلِهِ لَا يُسْأَلُ
فإنْ يَثْبُفَ فإنه مِنْ فَضْلِهِ وإنْ يُعَذِّبَ فَبِمَحْضِ عَدْلِهِ

روى مسلم عن جابر عن النبي ﷺ: «لا يدخل أحدًا منكم عمله الجنة، ولا يُجير من النار، ولا أنا إلا برحمة الله». وروى أحمد في كتاب الزهد: «أن الله أوحى إلى موسى: يا موسى أُنذِر الصَّديقين؛ فإنني لا أضع عدلي على أحد إلا عَذْبَةً من غير أن أظلمه، وبشر الخاطئين؛ فإنه لا يتعاضمني ذَنْبٌ أن أغفره ما تاب العبدُ واستغفرني فيه».

• ومن فضل الله وسعة رحمته تعددت أبواب مغفرته وأسبابها.. وقد جمعها بعض الصالحين في عشرة فقال: «مُكْفَرَاتُ الذُّنُوبِ عشرة: ١ - الاستغفار. ٢ - التوبة. ٣ - عملُ حسنة. ٤ - مصائب الدنيا وهمومها. ٥ - أحوال البرزخ. ٦ - أهوال يوم الحشر. ٧ - دَعَوَاتُ الْغَيْرِ. ٨ - هدايا الغير من ثواب أعمال. ٩ - شفاعات يوم القيامة. ١٠ - تداركه رحمة الله».

٩٦- «سَيِّئَةُ مَغْفُورَةٍ خَيْرٌ مِنْ طَاعَةٍ مَرْدُودَةٍ لَا تُقْبَلُ مِنْكَ.» [علم القلوب: ١٦٥].

• قال تعالى: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ [هود: ١١٤]؛ ومن حديث أبي ذر رضى الله تعالى عنه يرفعه: «أتق الله حيثما كنت، وأتبع السيئة الحسنة تمحها، وخالف الناس بخلق حسن» [صحيح الجامع الصغير]؛ فالسيئة إن تبعتها توبة أو عمل صالح أذهبتها كان لم تكن، وحل محلها حسنة، أما الطاعة - التي خالطها شيء من آفات العمل كرياء أو عجب بالعمل أو إدلال به - فلا تُقْبَلُ، ولا تسجل في صحيفته، بل يقال - إن كان مرائياً - فعلت لكى يقال إنك كريمٌ مثلاً وقد قيل هكذا.. والمُحْصَلَةُ: سَجَلَتْ له السيئةُ المغفورةُ حسنةً، بينما لم يُرصد له من الطاعة المردودة شيءٌ.

٩٧- «إِنَّ اللَّهَ رَضِيَ عَلَى قَوْمٍ فَغَفَرَ لَهُمُ السَّيِّئَاتِ، وَغَضِبَ عَلَى قَوْمٍ فَلَمْ يَقْبَلْ مِنْهُمْ الْحَسَنَاتِ» [صفة الصفوة: ٩٥/٤].

• مما قيل في محبة الله لعباده ورضاه عنهم: إنها إرادة الإحسان إليهم واللطف بهم؛ وقيل

أيضاً في محبة العباد لربهم: إنها محبة أوامره ونواهيه وتحصيل مرضيه.

وعلى ذلك فإن الله إذا رضى على قوم غفر لهم السيئات، وإذا غضب على قوم لم يقبل منهم الحسنات، والمثال في ذلك من قصة أكل آيينا آدم عليه السلام من الشجرة المنهى عنها.. فيابليس كان مُحَرَضًا، وآدم كان مُنْفَذًا.. فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه.. وبقي إبليس مغضوباً عليه ملعوناً إلى يوم الدين.

ومن دعاء أبي الحسن الشاذلي رحمه الله: واجعل سيئاتنا سيئات من أحببت، ولا تجعل حسناتنا حسنات من أبغضت؛ فالإحسان لا ينفع مع البغض منك، والإساءة لا تضر مع الحب منك.

وقال أبو سليمان الداراني: «ليس أعمالُ الخلق بالذى يُسخطه ولا بالذى يُرضيه، إنما رضى عن قوم فاستعملهم لعمل أهل الرضا، وسخط على قوم فاستعملهم بعمل أهل السخط». انتهى. كما أن الندم والتوبة والاستغفار بعد الذنب ثوابها أكثر وأكبر من بعض الطاعات.

٩٨- «كم من مُستغفر ممقوت، وساکت مرحوم؟ هذا استغفر الله وقلبه فاجر، وهذا ساكت وقلبه ذاكِر» [صفة الصفوة: ٩٣/٤].

• يدعونا شيخنا يحيى إلى عدم الاغترار بالمظاهر؛ فالأول يستغفر الله بلسانه، ولكن الله يمقته لأنه يجد في قلبه حلاوة المعصية التي يستغفر الله منها، أو يقولها.. والثاني ساكت تحسبه لاهياً ولكن قلبه مشتغل بذكر الله.

٩٩- «ذنب أفتقر به أحب إلى من طاعة أعجب بها».

* إعجاب المرء بطاعته يحبطها كما يمقته الله من أجل اعتماده على طاعته؛ وإعجابه بها يجعله يتكبر بفعلها، ويستصغر من الخلق من لا يفعلها، وهو مُخطئ في كل هذا؛ إذ لا سبيل إلى الطاعة إلا بتوفيق الله له. فهو جل جلاله - مبدأ الخيرات وممتهاها، قال تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [النور: ٢١]، وقال تعالى: ﴿رَبَّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ [طه: ٥٠]. وكان الأولى بالعبد المعجب بطاعته أن يرد الأمر إلى صاحب الأمر، فيحمد الله أن وفقه إلى هذا، يقول الشاعر الحكيم:

إذا لم يَكُنْ عَوْنٌ مِنَ اللَّهِ لِلْفَتَى فَكَثُرَ مَا يَجْنِي عَلَيْهِ اجْتِهَادُهُ
كما أن الذَّنْبَ إذا تبعه توبةٌ تمحه، ويكون ما يعود على العبد من توبةٍ وإنابةٍ وعزمٍ على عدم
العود، حسنات تمحو الذنبَ وزيادة..

١٠٠ - «أَلْقِ حُسْنَ الظَّنِّ عَلَى الْخَلْقِ، وَسُوءَ الظَّنِّ عَلَى نَفْسِكَ؛ لِتَكُونَ مِنَ الْأَوَّلِ فِي
سَلَامَةٍ، وَمِنَ الْآخِرِ عَلَى الزِّيَادَةِ.» [الحلية: ١٠ / ٦٣].

• يبدأ الظنُّ بخاطر يراود العقلَ، ولكن متى مالت إليه النفسُ واعتقدته القلبُ صار ظناً..
والخواطر وحديث النفس والشكُّ مَعْفُوفٌ عنها جميعاً.. ولكن الظنُّ بعضه سيئ.. قال تعالى: ﴿يَا
أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾ [الحجرات: ١٢]، وقال تعالى: ﴿لَوْلَا
إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِنَفْسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ﴾ [النور: ١٢].

• أنواع الظنون وأحكامها:

- ١ - كلُّ ظنٍّ سيئ لا يقوم على سبب ظاهر، فهو حرام.
- ٢ - الظنُّ السيئ المبنى على سبب يحتمل التأويل الحسن: حرام.
- ٣ - مَنْ كان ظاهره الصَّلاح والأمانة والسترَ: فالظنُّ السيئُ به حرام.
- ٤ - مَنْ اشتهر بين الناس بالفساد والمجاهرة بالفِسقِ، فالظنُّ السيئُ به حلالٌ لوقته، مع توقع التوبة
وصلاح الحال.
- ٥ - تحسُّنُ الظنِّ بالخلقِ عُمومًا مطلوبٌ شرعًا، ويُجَازَى فاعله، إلا مَنْ كان مستحقًّا لسوء الظنِّ
عن بينة.. بذلك تسلم من الوقوع في المعصية ويسلم لك دينك.
- ٦ - ينشأ الظنُّ الخبيثُ من القلب الخبيث، لا في جانب الحق، ولا في جانب الخلق «قالها زُرُوق،
وقد يجر سوءُ الظنِّ صاحبه إلى فعلِ الموبقات، يقول الشاعر:
إذا ساءَ فِعْلُ الْمَرْءِ ساءَتْ ظُنُونُهُ وَصَدَّقَ مَا يَغْتَادُهُ مِنْ تَوَهُّمٍ
وَعَادَى مُحِبِّبِهِ بِقَوْلِ عَدُوِّهِ وَأَصْبَحَ فِي لَيْلٍ مِنَ الشَّكِّ مُظْلِمٍ
وعدوه هنا هو الشيطان أو غيره.
- ٦ - هناك فَرْقٌ بين الحرصِ في التعامل مع الناس، وسوءِ الظنِّ بهم؛ فإنَّ الغفلةَ تُودِي بصاحبها إلى

كثير من المتاعب، والفتنة تُحميه من ذلك، يقول الشاعر:

لَا يَكُنْ ظَنُّكَ إِلَّا سَـيِّئًا إِنَّ سُوءَ الظَّنِّ مِنْ حُسْنِ الْفِطَنِ
مَا رَمَى الْإِنْسَانَ فِي مَغْلَطَةٍ غَيْرُ حُسْنِ الظَّنِّ وَالْفِكْرِ الْحَسَنِ

٧ - حسن الظن بالنفس من غير أمارة: مذموم؛ فالشعور بالكمال مدعاة للانحطاط عنه، فما بالك لو كان ليس على أساس.. كما أنه مدخلٌ فسيع للشیطان ينفخ في الذات فتنتفخ إعجاباً وكبراً، فيحتقر من دونه، أو يعجب بعمله فيحبطه، وقد يصل حسنُ الظن بالرجل أن لا يرى ذنوبه، أو يستصغرها فلا يتوب منها.

٨ - وقد يُعجبُ الناسُ برجل فيمدحونه بما فيه وقد يتناقضوه فيمدحونه بما ليس فيه، فيُقوِّى ذلك حُسنُ ظن الرجل بنفسه.. ويترك يقينه في نفسه - وهو أعلم بنفسه منهم - إلى حلول الكلام فيه، فيهلك، وكان أبو بكر الصديق رضى الله عنه يقول إذا مدح: «اللهم أنت أعلم مني بنفسي وأنا أعلم منهم بنفسي، اللهم اجعلني خيراً مما يحسبون، واغفر لي ما لا يعلمون، ولا تؤاخذني بما يقولون».

٩ - وسوءُ ظنك بنفسك محمودٌ إذا دفعك إلى الإقبال على الطاعات واجتناب المعاصي؛ فقد سئلت السيدة عائشة رضى الله تعالى عنها، متى يكون الرجل مُحسناً؟ قالت: إذا ظنَّ أنه مُسيءٌ.

١٠ - وظنُّك السوءَ بنفسك لا تكن مفرطاً فيه، حتى لا يُسلمك إلى الإيأس، قال الخواص: إياك والإكثار من ذكر نقائصك لأن به يقل شكرك، فما ربحته من جهة نظرك إلى عيوبك خسرتَه من جهة تعاميك عن المحاسن التي أودعها الله فيك، وشهود المحاسن هو الأصل، وأما نقائصك، فإن النظر إليها بقدر الحاجة لئلا يقع العجب.

١٠١ - «الذي حجب الناس عن التوبة: طولُ الأمل». [صفة الصفوة: ٩١ / ٤]

• تأخير التوبة من طولِ الأملِ حماقة؛ لأن الموت يأتي بغتة، وطولُ الأملِ مدعاةٌ للكسل. يقول لشاعر:

قال الشبابُ غداً نتوبُ فما يقولُ الشَّيْبُ

١٠٢- أنا مشغولٌ بذنبي يا رجل كُفّ عني، إنَّ قلبي في شغلٍ
كنت أرجو توبةً تدركني وأرى قلبي بويلي يشغلُ
ذهبت نفسي بلا شك على إنني أدفعُ دهرى بالعللِ

[الحلية: ٥١/١٠]

• يخاطب شيخنا رجلاً تخيله - كمادة الشعراء - أو على الحقيقة.. يرجوه أن يدعه وشأنه؛ فعنده ما يشغله.. ومن ذلك كيف يحصلُ التوبة، وقلبه لا يعينه على ما لا يريد.. وقد ضاعت أيامه وضاعت معها نفسه بين طول أمل، وتسويق إلى أجل، وتنميق للعلل.

١٠٣- «هَلُمَّ يَا ابْنَ آدَمَ إِلَى دُخُولِ جِوَارِ اللَّهِ تَعَالَى بِلا عَمَلٍ، وَلَا نَصَبٍ وَلَا عَنَاءٍ؛ أَنْتَ بَيْنَ مَا مَضَى مِنْ عَمْرِكَ وَمَا بَقِيَ؛ فَالَّذِي مَضَى تُصْلِحُهُ بِالتَّوْبَةِ وَالنَّدَمِ، وَلَيْسَ شَيْئًا عَمَلْتَهُ بِالْأَرْكَانِ، فَإِذَا أَنْتَ نَجَوْتَ بِغَيْرِ عَمَلٍ مَعَ الْقِيَامِ بِالْفَرَائِضِ، وَهَذَا لَيْسَ بِعَمَلٍ، وَهُوَ أَكْبَرُ الْأَعْمَالِ؛ لِأَنَّهُ عَمَلُ الْقَلْبِ، وَالْجِزَاءُ لَا يَكُونُ إِلَّا عَلَى عَمَلِ الْقَلْبِ.» [صفة الصفوة: ٩٢/٤]

• يدلنا شيخنا يحيى على ما نصلح به ما مضى من أعمالنا، وهي عن طريق التوبة، والتوبة لا تكلفنا نصباً ولا عناءً تقوم به الأبدان، إنما هي عمل القلب.. فإذا نحن بتنا تائبين توبة نصوحاً مستغفرين منيبين، وأصبحنا نعمل بالفرائض الحاضرة كان هذا عملاً طيباً يسيراً. نسالُ الله الرحمن الرحيم قبوله.

١٠٤- «لَسْتُ أَبْكِي عَلَى نَفْسِي إِنْ مَاتَتْ، وَإِنَّمَا أَبْكِي عَلَى حَاجَتِي إِنْ فَاتَتْ.»

[النبلاء: ١٥/١٣]

• الندمُ والندامةُ: التَّحَسُّرُ مِنْ تَغْيِيرِ رَأْيٍ فِي أَمْرٍ فَاتَتْ.. لا يبكي نفسه إِنْ مَاتَتْ؛ فالموتُ حقيقةٌ واقعةٌ لا خيارَ فيه، كما أنه كيف يبكي نفسه وقد ماتت.. إنما يبكي حاجته إِنْ فَاتَتْ.. بين اكتساب طاعاتٍ والقِيَامِ بِالْعِبَادَاتِ وَالْبُعْدِ عَنِ الْمَعَاصِي وَالزَّلَّاتِ.. وضياح هذا من الغفلة، والغفلة بأن لا يخطر الخير على باله في أوانه، بل يخطر بعد زوال زمانه، فيكون حسرةً وندامةً، أو نتيجةً لموافقة

النفس والهوى.. وكلاهما يستوجب التحسر والتندم.

١٠٥ - «الْفَوْتُ أَشَدُّ مِنَ الْمَوْتِ؛ لِأَنَّ الْفَوْتَ انْقِطَاعٌ عَنِ الْحَقِّ، وَالْمَوْتُ انْقِطَاعٌ عَنِ الْخَلْقِ» [الرسالة: ٢٧]

فى معنى التى قبلها، وقال الجنيد رحمه الله تعالى: لو أَقْبَلَ صادقٌ على الله ألف سنة، ثم أَغْمَضَ عنه لحظة، لكان ما فاته أكثر مما ناله.

١٠٦ - «يَابْنَ آدَمَ، مَا لَكَ تَأْسَفُ عَلَى مَفْقُودٍ لَا يَرُدُّهُ عَلَيْكَ الْفَوْتُ، وَمَالِكَ تَفْرَحَ بِمَوْجُودٍ لَا يَتْرَكَهُ فِي يَدِكَ الْمَوْتُ؟» [الحلية: ١٠ / ٦٠، طبقات السلمى ٢٧]

• الأسفُ على مفقود من أعراض الدنيا - يُعدُّ من نقصان العقل، وقديماً قالوا: البكاءُ على اللبنِ المسكوبِ حماقَةٌ.. وذلك لأنَّ الشيء لا يبقى فى حوزة المرء طويلاً، فلا بد أن أحدهما يفارق الآخر؛ إما بفقد الشيء، أو بموت الفرد. والعبارة فى جملتها تحضُّ على الاعتدال فى استقبال ما يُفرح والاعتدالُ أيضاً فى استقبال ما يؤلم من شئون الحياة، روى مسلم عن النبى ﷺ: «يا عائشة، إنَّ الله رفيقٌ يُحبُّ الرِّفقَ، ويُعطى على الرِّفقِ ما لا يُعطى على العُنفِ وما لا يُعطى على ما سِواه» وفى رواية لأحمد: «يا عائشة إنَّ الله يحبُّ الرفقَ فى الأمر كله».

وما هو جعفرُ الصادقُ بن محمد الباقر بن على زين العابدين بن الحسن السبط رضى الله عنهم أجمعين وكان قد مات بين يده ولدٌ من غُصَّةٍ اعتزته فبكى وقال: «لئن أخذت فقد أبقيت، ولئن ابتليت لقد عافيت، ثم حملة إلى النساء، فصَرَخَنَ حين رأيتَه، فأقسم عليهن ألاَّ يصرخن، ثم أخرجته إلى الدفن وهو يقول: سبحان من يقبض أولادنا ولا نزداد له إلاَّ حباً. وقال بعد أن وراه التراب: «إنا قومٌ نسال الله ما نحب فيمن نحب فيعطينا، فإذا أحبَّ ما نكره فيمن نحب رضينا».

١٠٧ - «الْمَغْنُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ فِيهِ ثَلَاثُ خِصَالٍ: مَنْ قَرَضَ أَيَّامَهُ بِالْبَطَالَاتِ، وَبَسَطَ جَوَارِحَهُ عَلَى الْحَسَرَاتِ، وَمَاتَ قَبْلَ إِفَاقَتِهِ مِنَ السَّكَرَاتِ.» [الحلية: ١٠ / ٥٨].

• الخاسرُ يوم القيامة مَنْ أَضَاعَ عُمره فى كل ما هو باطلٌ ولا طائلَ للأخرة منه، وتسرَّبت أيامُ

عمره منه وهو سادرٌ في غيِّه، ترك جوارحه تجرح السيئات بلا ضابط كأنها السائمة في المراعى الطبيعية، وزاره هاذم اللذات وهو في سكراته فجأة بلا سابق إنذار، فلم يتمكن من الندم على ما ارتكب ولم يتب بما فعل، فخفت موازينه.. فأته هاوية.

١٠٨ - «اغتممت لثلاث:

«لذنوب أسلفتها، وأيام ضيعتها، والخصلة الثالثة وفيها الخطر العظيم: وقوفى بين يدي الله عز وجل، لا أدري ما يبدو لى منه.» [الحلية: ١٠/٦٩]

• هذه فى معنى العبارة التى قبلها، وتزيد عنها فى خوفه مما يحكم الله به ولا يدريه هو: إلى الجنة ونعم الجوار، أم إلى النار وبئس القرار؟

١٠٩ - «لا تكن ممن يفضحه يوم موته ميراثه، ويوم حشره ميزانه.» [طبقات ابن المللقن: ٣٢١]

• إذا كنت فى الدنيا تعظ الناس وتحضهم على العمل الصالح فإن ميراثك يوم موتك يفضحك إذا كنت مكتنزاً من المال الكثير فلا حول ولا قوة لك ساعتها حتى تخفيه عن الناس، ومثله إعلان يوم الحساب نتيجة الميزان؛ فالحذر من هاتين الفضيحتين. قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٣٤) يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنَزْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ﴾ [التوبة: ٣٤، ٣٥].

الباب التاسع

الورعُ

١١٠ - قال شيخنا يحيى بن معاذ رحمه الله: «الورعُ: الوقوفُ عند حدِّ العلمِ من غير تأويلٍ ولا قياسٍ». [الرسالة: ٩٠]

● إذا كانت التقوى هى الإقبال على الطاعات وترك المحرمات، فإن الورع يزيد عنها الوقوف عند الشبهات، والكف عن المباحات، والاقتصار على الضرورات.

● التأويل: التفسيرُ وردُّ الكلام إلى الغاية المقصودة منه.

القياس لغةً: تقدير الشيء بشيء آخر، واصطلاحاً عند الأصوليين: هو إلحاق أمر لم يرد حكمه فى الكتاب والسنة أو الإجماع، بأمر ورد حكمه فى أحدهما، وذلك لاشتراكهما فى علّة الحكم، فمثلاً لا يورث الأصوليون قاتل من أوصى له بشيء.. ولم يرد فى ذلك حكم فى الكتاب أو السنة أو الإجماع؛ ولكنهم قاسوا ذلك على حرمان قاتل مورثه من الميراث للحديث الشريف «لا يورث القاتل» والعلّة فى ذلك اشتراكهما فى استعجال الميراث بقتل المورث أو الموصى. واتفق جمهور الفقهاء على أن القياس أصل من أصول التشريع، ودليل على الأحكام الشرعية العملية، واعترض عليه النظم والظاهرة وبعض الشيعة، وقالوا: إنه ليس بحجة.

● وعبارة شيخنا ابن معاذ هل تعكس اتجاهًا شيعيًا يعتقده فى هذه النقطة؟ الله أعلم، أم أن القصد منها أن الورع لا يتأول ولا يبحث عن فتاوى فى الأمور المشتبهات والتي لم يأت فيها نص واضح، وهو ما نرجحه.. قال ابن سيرين وهو من شيوخ التابعين: «ليس شيء أهون على من الورع؛ إذا رابى شيء تركته».

قال رسول الله ﷺ «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك» (صحيح) ومن حديث النعمان بن بشير يرفعه: «إن الحلال بين وإن الحرام بين، وبينهما مشبهات لا يعلمهن كثير من الناس، فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه، ومن وقع فى الشبهات وقع فى الحرام، كالراعى يرعى حول الحمى يوشك أن يرتع فيه، ألا وإن لكل ملك حمى، ألا وإن حمى الله محارمه، ألا وإن فى الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله، ألا وهى القلب» (رياض الصالحين).. ومن حديث عطية السعدى يرفعه: «لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرًا بما به بأس» وروى عن الصحابة رضوان الله عليهم أنهم كانوا يتركون سبعين باباً من الحلال مخافة أن يقعوا فى الحرام، وقيل للتصرباذى: إن بعض الناس يجالسون النّسوان، ويقول أنا

معصومٌ في رؤيتهن!! فقال: «ما دامت الأشباحُ باقيةً، فإن الأمر والنهي باقٍ، والتحليلُ والتحريمُ مخاطَبٌ به ولن يجترئ على الشبهات إلا من تعرَّض للحُرُمات».

١١١ - «الورعُ اجتنابُ كل رية وتركُ كل شبهة، والوقوفُ مع الله على حد العلم من غير تأويل.» [الزهد الكبير رقم: ٨٤٤].

• في معنى العبارة السابقة .

١١٢ - «الورعُ على وجهين : ورع في الظاهر، وهو أن لا تتحرك إلا لله تعالى. وورع في الباطن، وهو أن لا يدخل قلبك سواء تعالى» [الزهد الكبير رقم: ٨٥٢]

• ورع الظاهر: أن تكون حركة جوارحه كلها في رضا الله وحسب شريعته، متجنباً للكبائر جميعها والصغائر ومن ذلك:

- ١ - التحرز عند الحديث عن الناس؛ حتى لا يتشعب نحو غيبتهم.
- ٢ - التبرؤ من مظالم الخلق؛ حتى لا يكون لأحدهم قبله مظلمةٌ
- ٣ - قلة الكلام إلا في أمر شرعي، فيه صلاح دينه أو حياته، والحديث الصحيح: «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه»
- ٤ - لا يرمى ببصره في كل اتجاه فيتشتت فكره فيما حوَّله، ويتشغل عن ربه، وقد يقع على محرم.

• ورع الباطن: أي حركة القلب وطهارته، وصور ذلك:

- ١ - تحرير النوايا من الرياء قبل قيام الجوارح بالأعمال.
- ٢ - أن لا يعجب بعمله، ولا يَمُنُّ به على الله.
- ٣ - لا يحمل في قلبه ذرةً حقداً أو ضغينةً لواحد من المسلمين.

• هذا من جانب التخلية، فماذا يكون من جانب التحلية؟

- ١ - شغل قلبه بالله.. ويساعده على ذلك أن يوزع وقته بين حالتين: إما أن يشهد نعمة، فيحمدَ عليها، والثانية: وإما أنه في بلية فلينظر فقد تكون ذنباً جناه، أو عقوبة ترتبت عليه، اختبأراً له، وهذا يقابله: إما أن يكون مستغفراً، أو داعياً راجياً أو راضياً.. وبذلك يكون قلبه

كلتا الحالتين متعلقا بربه ذاكراً له..

٢ - مَنْ كان قلبه مشغولاً بالله لا يريم يذكره.. حتى في الأعمال المباحة يستطيع أن يضع لها نوايا طيبة تحولها إلى عبادة.. وقالوا: بالنوايا تتحول العادات إلى عبادات.. فالأكل يكون عبادة إذا نوى المرء به حفظ بنيان الله، ونية أخرى الإعانة على القيام بالطاعات، حتى إتيانه النساء، يقول الفاروق عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه: «إني أتى النساء، وليس لى بهن حاجة إلا أن أرزق بذرية يباهى بها رسولُ الله ﷺ الأمم يوم القيامة..» وقد سئل الشبلى: ما الورع؟ فقال: أن تتورع ألا يشتت قلبك عن الله عز وجل طرفه عين..

١١٣ «الورع من ثلاث خصال: عز النفس، صحة اليقين، وتوقع الموت». [الحلية: ١٠/٦٨].

• عز النفس: لما ركب النفس في الجسم برغباته صارت أمارة بالسوء، تطلب الشرور وتقوى عليها، وإن مكنتها مما تشوقت إليه بطرت وتشهت المزيد، تحب الفوضى وتكره القيود، وما تدرى أنها بذلك تنزلق نحو هوة الندم والذل.. ولو تدبرت النفس شأنها لعرفت أن عزها في مرضاة ربها، وأن خضوعها لشرع باريها فيه فلاحها ونجاحها، والله در القائل:

لا يصلح الناس فوضى لا سراة لهم ولا سراة إذا جهّالهم سادوا

• قال تعالى: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا (٧) فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا (٨) قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا (٩) وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا﴾ [الشمس: ٧-١٠]، ولا تزكو النفس إلا باتباعها لمنهج الله، فهو خالقها وأعلم بما يصلحها وما يفسدها قال تعالى: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الملك: ١٤].. ويتم تزكيتها بمخالفة هواها شيئاً فشيئاً حتى ترتضى الفضائل وتهجر القبائح وترتقى عن كونها أمارة بالسوء إلى لوامة تقبل على الطاعات، وإذا أخطأت أو فكرت في مخالفة سارعت إلى لوم نفسها واستغفرت ربها؛ يقول الإمام الشافعي رحمه الله تعالى:

أُمِينُ لَهُمْ نَفْسِي لَكِي يُكْرِمُونَهَا وَلَنْ تُكْرِمَ النَّفْسُ الَّتِي لَا تُهَيِّنُهَا

وقال إبراهيم الخواص:

صَبِرْتُ عَلَى بَعْضِ الْأَذَى خَوْفَ كُلِّهِ وَدَافَعْتُ عَنْ نَفْسِي لِنَفْسِي فَعَزَّتْ
وَجَرَعْتُهَا الْمَكْرُوهَ حَتَّى تَدْرَيْتَ وَلَوْ جَرَعْتَهُ جُمْلَةً لَا شِمَازَتْ
أَلَا رَبُّ ذَلِكَ سَاقٍ لِلنَّفْسِ عِزَّةً وَيَا رَبَّ نَفْسٍ بِالتَّسَدُّلِ عَزَّتْ

● صحة اليقين:

اليقين: هو ارتفاع الشك من العلم بالشئ؛ وهو على ثلاث مستويات: علم اليقين، وعين اليقين، وحق اليقين.. مع ملاحظة أن حقيقة الشئ ثابتة لا تتغير بين المستويات الثلاث إنما الذي يتغير هو درجة اليقين وما يترتب عليه من توجهات في النفس وآثار في السلوك أحياناً.. تعال لنرى مستويات اليقين في المسألة الإيمانية:

١ - علم اليقين: تكونت عقيدتنا الإيمانية إما بالاخبار عن رسول الله ﷺ ثم عظات العلماء، أو عن طريق الأدلة العقلية والنقلية.. واعتقادنا بأن الله قريب منا قرب علم وإحاطة يجعلنا نستحي منه أن يرانا حيث نهانا وأن يفتقدنا حيث أمرنا.. وهذه ثمرة علم اليقين.

٢ - عين اليقين: هو الإيمان الذي ينشأ عن مراقبة القلب لله بحيث لا يغيب عنه طرفة عين، وقد تبين له أن الله كان موجوداً ولا شئ معه، وأن وجود ماعداه عارية منه، والمواري تسترد؛ عندها لا يبقى في نظر العبد من يعتمد عليه سوى الله.. فيشمر هذا اليقين: التوكل عليه والتشويش إليه، والاستسلام لأحكامه والرضا بقضائه.

٣ - حق اليقين: والحقيقة الإيمانية ألا تشهد إلا الله، حتى نفسك لا ترى لها وجوداً ولا عدماً فقد فنيت في الله: أي لم يعد لها صفة الإحساس بالذات حتى ولا حظ نفس، فهي لا ترى لها أفعالاً لله إلا بالله، وتشهد الله في كل شئ، من غير حلول ولا اتحاد ولا اتصال ولا انفصال، كما ترى وجهك في المرأة من غير حلول وجهك فيها. ولا اتحاد معها ولا امتزاجه بها. ويشمر هذا اليقين: أن تصير كل حركات العبد في موافقات الله سواء أكانت باللسان أم بالجتان أم بالأركان، لحضوره مع الله في كل وقت وشهوده له في كل شئ - كما بينا - أي شهود قدرته وحكمته.

● ذكر الموت والورع: وفوائد ذكر الموت ثلاث كما قال يحيى بن معاذ، وقد ذكرناها في باب الخوف وهي: المبادرة إلى التوبة، والقناعة بالرزق ولو يسير، والنشاط في العبادة



١١٤ - «مَنْ دَقَّ فِي الدِّينِ نَظْرَهُ، جَلَّ فِي الْآخِرَةِ قَدْرُهُ». [الرسالة: ٩١].

١١٥ - «مَنْ لَمْ يَنْظُرْ فِي الدَّقِيقِ مِنَ الْوَرَعِ لَمْ يَصِلْ إِلَى الْجَلِيلِ مِنَ الْعَطَاءِ». [الوفيات ٦/ ١٦٧، الرسالة: ٩١].

● العبارتان معناهما واحد، إلا أن العبارة الأولى اتصلت بموقور الجزاء في الآخرة، بينما العبارة الثانية ترك الجزاء فيها من غير تحديد فيشمل الدنيا والآخرة.

لكن ما هي هذه المسائل الدقيقة في الدين والتي يطلق عليها الورع ويحظى صاحبها بجلب

العطاء؟ ورأينا بعد أن عرفنا الورع فيما سبق أن نكتفى هنا بإيراد أمثلة عملية للتدقيق في الدين حتى تكون لنا نبراساً نهتدى به ونقيس عليه..

• من المتعارف عليه أن الظِّلَّ في الطريق مباح للجميع، لا حُرْمَةً على مَنْ يتتبع به.. ولكن الإمام أبا حنيفة رحمه الله كان لا يستظلُّ بيت غريمه إذا ذهب إليه يطالبه بسداد دينه ويقول في ذلك: «كُلُّ قَرْضٍ جَرُّ نَفْعًا فَهُوَ رَبًّا».

• رَهْنُ الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله سطلاً عند بقال في مكة بدرهم.. فلما جاء لفكاكه، أخرج البقال إليه سطلين وقال: خُذْ أيهما لك، فقال أحمد: أشكُلَ على سطلي فلا أستطيع أن أُحْدِثَ منهما، وترك للبقال السطل والدرهم، وقال: هُما لك، وتركه يريد الانصراف، فسارع البقال قائلاً: هذا سطلُك، إنما أردت أن أُجَرِّبَكَ.. فانصرف أحمد ولم يأخذ منه شيئاً.

• وروى مالك رحمه الله في الموطأ «أن رجلاً قدَّم إلى عمر رضي الله عنه لبنًا فشرب منه وأعجبه، فسأل عنه، فقال الرجل: إنه مرَّ علي ماء فيه إبل صدقة، فحلب القائمون عليها من ألبانها فجعله الرجل في سقائه، ومنه شرب عمر، فأدخل عمر يده فاستقَّاه».

• وَقَبْلَهُ الصَّدِّيقُ أَبُو بكر رضي الله تعالى عنه، لما قدَّم إليه غلاماً طعماً، فأكلَ منه، ثم سأل عنه، فقال الغلام: كنت قد رقيت لقوم في الجاهلية فلما مررت بهم اليوم أعطوني هذا الطعام، فاستقَّاه أبو بكر، ولما قيل له: أكلُ هذا من أجل هذه اللقمة؟ قال: نعم، لو لم تخرج إلا بنفسي لأخرجتها، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كُلُّ جِسْمٍ نَبَتْ مِنْ سُحْتٍ فَالنَّارُ أَوَّلَى بِهِ».

• وهذا عمر بن عبد العزيز يستقبل رجلاً يُحدِّثه بشأن مصر من الأمصار، ولما انتهى الكلام بخصوص العمل سأل الرجل الخليفة عن أحوال أولاده، فقام عمر مُسرَّعاً وأطفا المصباح وأشعل غيره، ويستفسر الرجل عن سرِّ ما عمله عمر، فيقول عمر: المصباح الذي أطفأته كان زيتُه من بيت مال المسلمين، وكنا نتحدث في شئونهم، فلما تحولت للسؤال عن أحوال أشعلنا مصباحاً زيتُه من مال عمر.

• استأجر إبراهيم بن أدهم دابةً تحمله إلى عمان.. وفي الطريق سقط منه سوطُه، فلما تنبَّه لذلك نزل من على الدابة وقبدها ثم عاد في الطريق ماشياً ليأتى بالسوط، ولما عاد به سأله أصحابه: كان أيسر عليك أن تُحوِّلَ رأس الدابة وتعود بها راكباً لتأتي بالسوط بدلاً من السير على قدميك!! فقال لهم: كيف؟! استأجرت الدابة لتسير هكذا (وأشار بيده نحو عمان) ولم استأجرها للسير لتعود في الاتجاه المضاد.

• ذهبت أختُ بشر الحافي إلي الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله تسأله: إننا نغزل الصوف على سطح بيتنا، وبالليل تمر الشرطة تحمل المشاعل، فهل يجوز أن نغزل على صَوْنِها؟ فسألها ابن حنبل: مَنْ أنت، عافاك الله؟ قالت: أختُ بشر الحافي قال: مَنْ يَتَكَّمُ يخرج الورعُ الصادق، لا

تَغْزَلِي عَلَى ضَوْئِهَا شَيْئاً.

وَيُحْكِي أَنَّ الْعَزَّ بْنَ عَبْدِ السَّلَامِ رَحِمَهُ اللَّهُ سَأَلَهُ رَجُلٌ فِي أَمْرِ، فَأَثْنَاهُ، وَبَعْدَ انْصِرَافِ الرَّجُلِ اكْتَشَفَ الشَّيْخُ خَطَأَ قَوَاهُ، فَمَاذَا يَفْعَلُ وَهُوَ لَا يَعْرِفُ الرَّجُلَ؟ أَسْتَأْجِرُ مُنَادِيًا يَجُوبُ الْأَسْوَاقَ وَشَوَارِعَ الْقَاهِرَةِ وَحَوَارِيهَا يَكْرُرُ نِدَاءَ بَيْتِهِ: مَنْ أَثْنَاهُ الشَّيْخُ الْعَزُّ بِكَذَا فِي الْمَسْأَلَةِ الْفُلَانِيَّةِ، فَهَذِهِ الْفَتْوَى خَطَأً وَصَحَّتْهَا كَذَا..

١١٦ - «مَنْ أَحَبَّ زِينَةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَنْظُرْ فِي الْعِلْمِ. وَمَنْ أَحَبَّ رَفْعَةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَعَلَيْهِ بِالتَّقْوَى، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ لَا يُوْذِيَ فَلَا يُوْذِي» [الصفوة: ٤/ ٩٧].

• من أحب زينة الدنيا والآخرة فلينظر في العلم.. فبالعلم تزدهر الحضارة وتتقدم البشرية ويقول الشاعر:

بِالْعِلْمِ وَالْمَالِ يَبْنِي النَّاسُ مُلْكَهُمْ لَمْ يَبْنِ مُلْكٌ عَلَى جَهْلٍ وَإِثْلَالٍ
وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ فَعَلَيْهِ بِالْعِلْمِ؛ فَهِيَ تَتِمُّ مَعْرِفَةُ اللَّهِ وَحَقُّهُ عَلَيَّ عِبَادَهُ، وَبِالْعِلْمِ تَصِحُّ الْعِبَادَاتُ، وَتَزْكُو الْمَعَامِلَاتُ، وَتُسَمُّو الْأَخْلَاقَ.

• من أحب رفعة الدنيا والآخرة فعليه بالتقوى.

لقد رتب الله - من فضله ورحمته - على القيام بما افترضه من العبادات من حسن الجزاء في الآخرة ويسر الأمور في الدنيا «قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ٩٦] ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ﴿٢﴾ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ [٢: الطلاق]، ﴿وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَّاءً غَدَقًا﴾ [الجن: ١٦]، وفي الحديث القدسي: «صَلَّى لِي أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ أَكْفَلَ آخِرَهُ»، وفي الحديث النبوي «صَنَّاعُ الْمَعْرُوفِ تَقَى مَصَارِعَ السُّوءِ، وَصَدَقَةُ السَّرِّ تَطْفِئُ غَضَبَ الرَّبِّ، وَصَلَةُ الرَّحِمِ تَزِيدُ فِي الْعُمْرِ». هذا جانب من عطاء الدنيا، أما جزاء الآخرة فجنة ونعيم مقيم.

• ومن أحب أن لا يؤذى فلا يؤذى.

قَالَ تَعَالَى ﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ [النساء: ٩] ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠] وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ الْعَبْدَ لَيُحْرَمُ الرِّزْقُ بِالدَّنْبِ يُصِيبُهُ»

وقال أيضا: «ما اختلج عرق إلا بذنب» (الحديثان من صحيح الجامع الصغير). وروى أبو نعيم
والدبليمي وابن عدي: «البرُّ لَا يَلِي، والذَّنْبُ لَا يُتَى، والديان لا يموت، فكن كما شئت، فكما
تدين تُدان.».

ويروى عن الشيخ أبي إسحاق الشيرازي، قال: رأيت النبي ﷺ في المنام فسألته عن حديث
أسمعه منه وأرويه عنه فقال: «يا شيخ إن أردت السلامة فأطلبها في سلامة غيرك منك».

١١٧ - «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَعْرِفَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ فَلْيَنْظُرْ فِي فَنُونِ الْأَدَابِ.» [صفة
الصفوة ٩٧/٤].

• كتب الأدب مثل: عيون الأخبار لابن قتيبة، والعقد الفريد لابن عبدبر، وغيرهما كثير..
عامرة بما تحويه من مواقف وبطولات، وحكم وعظات، مما يرشد إلى التحلى بمكارم الأخلاق
ويحث عليها؛ أحيانا بالأسلوب المباشر، والبعض الآخر بما تضمنته من معان سامية بعيداً عن
العظات والنصح المباشر.

١١٨ - «لست أمركم بتترك الدنيا، بل أمركم بتترك الذنوب» [صفة الصفوة: ٩٨/٤].

• العمل في الدنيا واجب، وتعمير الدنيا ممَّا كَلَّفَنَا الله به إلى جانب عبادته من قيام
بالتطاعات واجتناب المعاصي.. ومن الغريب أن نطيعه في الأولى، ونعصيه في الثانية.
يروى عن السيدة عائشة رضي الله تعالى عنها قولها: إنكم لن تألفوا الله بشيء خير لكم من
قلَّةِ الذُّنُوبِ؛ فَمَنْ سَرَّهُ أَنْ يسبق الدائب المجتهد فليُكف نفسه عن كثرة الذُّنُوبِ. ومما يُنسب للإمام
على قوله: «اعْمَلْ لِدُنْيَاكَ كَأَنَّكَ تَعِيشُ أَبَدًا، وَاَعْمَلْ لِآخِرَتِكَ كَأَنَّكَ تَمُوتُ غَدًا».

١١٩ - «تَرَكَ الدُّنْيَا فَضِيلَةً، وَتَرَكَ الذُّنُوبَ فَرِيضَةً، وَأَنْتُمْ إِلَى إِقَامَةِ الْفَرَائِضِ أَخْوَجُ
مِنْكُمْ إِلَى الْحَسَنَاتِ وَالْفَضَائِلِ» [صفة الصفوة: ٩٨/٤].

• الفضيلة: الشَّرَفُ وَالسُّلُوكُ الطَّيِّبُ، وَجَمْعُهَا: فَضَائِلٌ، وَهِيَ فِي الْأَعْمَالِ أَقَلُّ رَتَبَةً مِنَ
الفريضة؛ فالزهد في الدنيا فضيلة وليس واجباً كأداء الصلوات الخمس التي يعاقب تاركها، كما لا
يقبل النَّفْلُ مع تَرَكَ الْقَرَضِ، فهل يعقل أحد أن نصلي نافلة الضحى ونترك صلاة الظهر مثلاً،
وروى أن نبي الله زكريا عليه السلام قد استأجره قوم ليني لهم حائطاً، وفي وسط النهار جلس

يتناول غذاءه، فوقف عليه قوم يعرفهم، فلم يدعهم إلى الطعام، وبعد أن انتهى منه نظر إليهم قائلاً: «إن الطعام كان قليلاً، فلو دعوتكم لمشاركتي فيه لقلّ نصيبى منه، ولقلّ تبعاً لذلك جهدى فلا أستطيع توفية أصحاب الحائظ حقهم من العمل...» فهو هنا ترك مكرمة الضيافة حرصاً على حقوق الآخرين.. فترك فضيلة لا يأتى تاركها للقيام بواجب يأتى إذا أهمل فيه.. فالعاقل من يحرص على ما ينفعه في دنياه وفي آخره يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم.

١٢٠ «علامة من اتقى الله ثلاث خصال: من أثر رضاه، وقارن تقاه، وخالف هواه

• من أثر رضاه: أى أثر رضا الله على رضا نفسه؛ فحمل نفسه على طاعة مولاه، ولم يحقق لها رغباتها إلا من خلال منهج الله.

• وقارن تقاه قارن: أى صاحب ولازم.. أى أنه اتقى الله فى كل الأمور وفى جميع أحواله، يلازم التقى، ويبحث عن الحلال، وما يرضى الله، ويتجنب الحرام فى كل أموره، فى حال عُسره ويسره ورضاه وغضبه.

• وخالف هواه.. يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به».

ويقول أبو نعيم: «خالف هواه: يعنى فيما يبعده عن الله ويتقصه حظّ الجزاء، ويقول البوصيرى رحمه الله:

وخالف النفس والشيطان واغصهما وإن هما محضاك النصيح فاتهم

١٢١ - اتق على جراب إيمانك لا يقرضه الفأر. [الحلية: ١٠/ ٥٤]

• رجّع جمهور الأشاعرة القول بأن إيمان الأمة إنساً وجناً يزيد وينقص؛ يزيد بالطاعات وينقص بالمخالفات؛ فالعمل عند أهل السنة من كمال الإيمان.. وكأنى بشيخنا يحيى بن معاذ رحمه الله يحذّرنا من ارتكاب الصغائر والهفوات، والتهاون فيها؛ فإنها تستنزف الإيمان شيئاً فشيئاً كما أنها قد تجر إلى الكبائر والعياذ بالله، وذهاب الإيمان.. ولعل هذا يفسّر لنا ما روى عن الإمام على: «من ملك زاداً وراحلة تبلّغه إلى بيت الله الحرام ولم يحجّ، فلا عليه أن يموت يهودياً أو نصرانياً» رواه الترمذى مرفوعاً بزيادة «وذلك أن الله تعالى يقول ﴿ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً﴾. ووصفه بالغرابة، والموقوف على أصح.

١٢٢ - «من قوة اليقين ترك ما يرى لما لا يرى» [صفة الصفوة: ٤ / ٩٥]

● قوة اليقين هو التصديق بالغيبيات تصديقاً تاماً يسوق العبد إلى الالتزام بشرع الله في إفعل ولا تفعل، ونهى النفس عن الهوى؛ لأن الجنة هي المأوى قال تعالى ﴿آلَمْ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ (٢) الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ (٣) وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ (٤) أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [البقرة: ١-٥].. وانظر في الزهد «الزهد ترك ما يرى لما لا يرى».

١٢٣ - «عَجَبْتُ مِنْ قَوْمٍ بَاعُوا رَبَّهُمْ بِشَهْوَاتِ أَنْفُسِهِمْ، وَرَقَّعُوا آخِرَتَهُمْ بِدُنْيَاهُمْ، وَطَرَحُوا دِينَهُمْ، وَرَفَعُوا طِينَهُمْ، كَلَابُ الْأَمَانِيِّ، كَانَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْحِسَابِ». [تاريخ بغداد ١٤ / ٢٠٩].

● باعوا ربهم بشهوات أنفسهم أى قدموا مرضاة أنفسهم على مرضاة ربهم. رقعوا آخرتهم بدنياتهم: أى اهتموا بتحصيل الدنيا ولو على حساب دينهم فمزقوا آخرتهم وخسروها. طرحوا دينهم ورفعوا طينهم: أى القوا بأوامر الدين جانباً ولم يعملوا بها وأعلوا رايات الجسد بشهواته الدنية؛ فالدين تزكية للروح إلى عليين، والجسد رغبته سفلية لأنه من طين، كلاب الأمانى الدنيوية يتصيدونها ويجرون خلفها، والدنيا جيفة وطلابها كلاب كأنهم لا يؤمنون بيوم الحساب، لأنهم قصرُوا جهادهم على دنياهم ولم يعملوا لأخراهم.

١٢٤ - «سُبْحَانَ مَنْ يَذْنِبُ الْعَبْدُ فَيَسْتَحْيِ هُوَ مِنْهُ!!» [الرسالة: ١٦٩]

١٢٥ - «من استحيا من الله مطيعاً: استحيا الله تعالى منه وهو مذنب». [الرسالة: ١٧٠].

● الحياء: انقباض النفس عن القبائح خوف لحوق عار، وهذا يكون للعبد دون الرب جل جلاله، أما ما يكون لله تعالى من الحياء فهو غاياته دون مبادئه، وهى الترك لحب القبائح، والستر للعيوب والفضائح، وعلي هذا المعنى يحمل الحديث الصحيح «إن الله تعالى حييى ستر يحب الحياء والستر؛ فإذا اغتسل أحدكم فليستر».

● والحياء عند الناس يقول عنه الماوردي - فى أدب الدنيا والدين له - من ثلاثة أوجه: أحدها حياؤه من الله تعالى بامتنال أوامره والكف عن زواجه؛ والحديث الصحيح عن رسول الله

ﷺ قال: «استحيوا من الله حقَّ الحياء» قالوا: يا نبي الله إنا نستحي من الله ولله الحمد، قال: «ليس كذلك، ولكن من استحيا من الله حقَّ الحياء فليحفظ الرأس وما وعى، وليحفظ البطن وما حوى، وليذكر الموت والبلى، ومن أراد الآخرة ترك زينة الحياة الدنيا، فمن فعل ذلك فقد استحيا من الله حقَّ الحياء».

الثاني: حياؤه من الناس: فيكون بكف الأذى وترك المجاهرة بالقبيح، والحديث «كل أمتي مُعافى إلا المجاهرين، وإن من المجاهرة أن يعمل الرجل بالليل عملاً، ثم يصبح وقد ستره الله عليه فيقول: يا فلان عملت البارحة كذا وكذا، وقد بات يستره ربه، ويصبح يكشف ستر الله» متفق عليه، وروى أن حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنه أتى الجمعة فوجد الناس قد انصرفوا فتكب الطريق عن الناس (أى ابتعد عن طريقهم حتى لا يروه) وقال: لا خير فيمن لا يستحي من الناس.

الثالث: أما حياؤه من نفسه فبالعفة وصيانة الخلوات، وقال تعالى ﴿أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾ [العلق: ١٤]، ومن استحيا من الناس ولم يستح من نفسه، فنفسه عنده أحسن من غيره.

١٢٦ - «ما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ حِينَ خَالَفُوهُ فِي أَمْرِهِ، مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ حِينَ اسْتَخَفُّوا بِحِفْظِ حَرَمَتِهِ، مَا قَدَرَ اللَّهُ حَقَّ قَدْرِهِ مَنْ بَادَرَ الْجَبَّارَ بِالْمَعَاصِي، مَا قَدَرَ اللَّهُ حَقَّ قَدْرِهِ مَنْ اسْتَعَانَ عَلِيَّ مَعَاصِيهِ بِنِعْمَتِهِ، مَا قَدَرَ اللَّهُ حَقَّ قَدْرِهِ مَنْ أَفْنَى شَبَابَهُ فِي مَخَالَفَتِهِ، مَا قَدَرَ اللَّهُ حَقَّ قَدْرِهِ مَنْ ضَحَكَ بَعْدَ الْمَعْصِيَةِ مَلءَ فِيهِ، مَا قَدَرَ اللَّهُ حَقَّ قَدْرِهِ مَنْ اخْتَارَ دُنْيَاهُ عَلَى آخِرَتِهِ، مَا قَدَرَ اللَّهُ حَقَّ قَدْرِهِ مَنْ عَمِلَ الطَّاعَةَ لَطَلَبَ جَنَّتِهِ، مَا قَدَرَ اللَّهُ حَقَّ قَدْرِهِ مَنْ تَرَكَ الْمَعَاصِيَ خَوْفًا مِنْ نَارِهِ، مَا قَدَرَ اللَّهُ حَقَّ قَدْرِهِ مَنْ شَكَاهُ إِلَى أَعْدَائِهِ، مَا قَدَرَ اللَّهُ حَقَّ قَدْرِهِ مَنْ أَرْضَى نَفْسَهُ بِأَعْظَامِهَا، مَا قَدَرَ اللَّهُ حَقَّ قَدْرِهِ مَنْ دَاهَنَ الْمَخْلُوقِينَ بِهَوَاهُ، مَا قَدَرَ اللَّهُ حَقَّ قَدْرِهِ مَنْ اغْتَمَّ لِرِزْقٍ (ليس) عنده. (علم القلوب: ١٢٩)

..... ●

الباب العاشر

الفقر والافتقار

١٢٧ - قال شيخنا يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى:

«علامةُ الفقرِ خوفُ زوالِ الفقرِ». قيل: فما الغنى؟ قال: الأمنُ باللهِ تعالى»
[الرسالة: ٢١١].

• فقِرَ الرجلُ: أى قَلَّ ماله، والفقرُ العَوْدُ والحاجةُ، وافتقرَ أى احتاجَ، والافتقارُ: إعلانُ الضَّعْفِ، والاحتياجُ إلى الإعانة.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [فاطر: ١٥] ﴿وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ﴾ [محمد - ٣٨]، فالكلُّ فقيرٌ إليه، فبنعمة الإيجاد كان الإنسانُ ولم يك شيئاً، وتوالت عليه نِعَمُ الإمداد من روح وإيمان وطعام وشراب، ونعم لا تُحصى.. فكان بالايجاد وجوده، وبالإمداد دوام وجوده وهذه حقيقة كلِّ كائن.. فأنت يا إنسان مفتقرٌ إليه لدوام وجودك، يستوى فى هذا الافتقار المؤمنُ والكافرُ، والمُقرُّ والناكرُ، والناسى والذاكرُ.

• علاقةُ العبدِ بربه تقوم على أمرين لا ينفك أحدهما عن الآخر، كوجهي العملة، وهما عبوديةٌ وافتقارٌ.. والافتقارُ استعانةٌ وصبرٌ، استعانة بالله فى كلِّ أمرٍ جَلٍّ أو قَلٍّ، وصبرٌ على أمر الله فى كلِّ حال.. ومن هذا المنطلق أصبح للفظ الفقير معنى آخر غير معنى الفقر.. وصار لفظ الفقير نعتاً لمن كان مؤمناً يؤدى حقوق الربوبية بافتقاره إلى مولاه، راضياً بما قدره وقضاه، سواء كان غنياً أم كان مُعْدِماً ولذلك لما سئل شيخنا يحيى عن ماهية الفقر، قال: خَوْفُ زوالِ الفقرِ.. وهل يقبل عاقلٌ وقد تحقَّق فى داخله بصفة الفقر أن تزول عنه هذه الصفة؟، ويقول الهجویری شارحاً على عبارة الشيخ يحيى: أى أن علامة صحة الفقر أن العبد فى كمال الولاية، وقيام المشاهدة وفناء الصفة يخشى الزوالَ والقطيعةَ، ثم يصلُّ به كمالُ الحال إلى حدِّ أنه لا يخشى القطيعةَ.

• ومِمَّا قالوه فى توصيف الفقير:

قال سهل بن عبدالله: الفقيرُ الصادقُ لا يسأل ولا يردُّ ولا يحبس (أى لا يدخر).. وهو أيضاً لا يطلبُ المَعْدُومَ حتى يَفْقِدَ الموجودَ، وقال رويم: من نَعَتَ الفقيرَ حَفَظَ سرَّهُ، وصيانةُ نفسه، وأداءُ فرائضه، أى أن سره يكون محفوظاً من الأغراضِ، وجسده مَصُوناً مِنَ الآفاتِ، وتكون أحكامُ الفرائض جاريةً عليه، وقال الشبلى: الفقير لا يَسْتَفْنِي بشئٍ دُونَ الله.

١٢٨ - «إنما صار الفقراء أَسْعَدَ حالاً علي الذكر من الأغنياء لأنهم في حبس الله، ولو أطلقوا من حصار الفقر لوجدت من ثبت منهم على الذكر قليلاً».

[الحلية: ١٠ / ٦٣].

• قالوا: للفقر اسم ورسم وحقيقة: رسمه إفلاس اضطراري، وحقيقته الإقبال الاختياري. قال تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا (١٩) إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا (٢٠) وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا (٢١) إِلَّا الْمُصَلِّينَ﴾ [المعارج: ١٩ - ٢٢]، هذه هي طبيعة النفس، فالنفس إذا أصابها الشر جَزَعَتْ وإلي ربهَا لجأت ترجو رحمته، قال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ﴾ [يونس: ١٢] ولما فرَّجَ الله هَمَّهُ وأَوْسَعَ عليه في رزقه نَسِيَ فَضَّلَ الله عليه بل نسب الأمر إلي نفسه، قال تعالى: ﴿فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِّنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزمر: ٤٩].

وإن من النفوس ما يكون صلاح أمرها في الفقر والضيق، ولو فرَّج عنها لسا ر أفلها مع هوي نفسه وابتعد عن منهج الله القويم، ولم يثبت عليه إلا القليل، قال تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ (٦) أَن رَّاهُ اسْتَغْنَى﴾ [العلق: ٦، ٧]، أى رأى نفسه قوياً مستغنياً عن الحق، قال تعالى: ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ﴾ [الشورى: ٢٧]، وقال شقيق بن إبراهيم: لو أن الله رزق العباد من غير كسب لتفرَّغوا لتفاسدوا، ولكنه شغلهم بالكسب حتى لا يتفرَّغوا للفساد. والحديث المروى أن من عبادى لمن لا يصلحه إلا الغنى، ولو أفقرته لأفسدت عليه دينه، وإن من عبادى لمن لا يصلحه إلا الفقر، ولو أغنيته لأفسدت عليه دينه» [تفسير ابن كثير - سورة الشورى].

• وقالوا: إن الفقر هو فراغ القلب من الغير (أى من غير الله)، والغنى: انشغال القلب بالله، ولكن متى فرغ القلب من الغيرية فلا بهم إن كان صاحبه غنياً أو فقيراً وقالوا أيضاً ليس الفقير من خلا من الزاد، إنما الفقير من خلا من المراد...،

وقال أحدهم معلّقاً عن دوام الاضطراب ولزوم الفقر والافتقار يناجى الحق:

إِنِّي إِلَيْكَ مَدَى الْأَنْفَاسِ مُحْتَاجٌ لو كان فى مَفْرِقِي الْإِكْلِيلُ وَالنَّجَاجُ

١٢٩ - «ليس على وجه الأرض أحدٌ إلا وفيه فقرٌ وحرصٌ، ولكن من أخلاق المؤمنين أن يكونوا حريصين على طلب الجنة، فقراء إلى ربهم؛ والمنافق حريصٌ على الدنيا فقيرٌ إلى الخلق.» (الحلية: ١٠ / ٦٦)

• الحرص: شدة الرغبة فى الشيء.

• عقد شيخنا يحيى موازنة بين المؤمن والمنافق فى مجالين اثنين: الفقر والغنى؛ فالؤمن من متطلق إيمانه بغنى ربه فهو مُفْتَقِرٌ إليه فى كل أموره ساعٍ فى مَرْضَاتِهِ للْفَوْزِ بِالْجَنَّةِ حَرِيصٌ عَلَى ذَلِكَ كُلِّ الْحَرِيصِ، يَنْصَاحُ الْمُنَافِقَ حَرِيصاً عَلَى الدُّنْيَا؛ فَهِيَ مُنْتَهَى مَنَاهُ وَمَبْلَغُ رِضَا، يُكَالِبُ طُلَابَهَا وَيِدَاهِنُ مَنْ يِيْدُهُمْ أَسْبَابُهَا فِى سَعْيِ دَانِبٍ، وَلَا يَنَالُ مِنْهَا إِلَّا مَا قَسَمَهُ اللَّهُ لَهُ.



١٣٠ - «ذَنْبٌ أَفْتَقِرُ بِهِ إِلَيْهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ عَمَلٍ أُدِلُّ بِهِ عَلَيْهِ» [الكواكب الدرية: ٢٧٢/١]

١٣١ - «ذَنْبٌ أَفْتَقِرُ بِهِ إِلَيْهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ طَاعَةٍ أَفْخَرُ بِهَا عَلَيْهِ» [صفة الصفوة: ٩١/٤].

١٣٢ - «ذَنْبٌ أَتَذَلُّ بِهِ بَيْنَ يَدَيْهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ طَاعَةٍ أُدِلُّ بِهَا عَلَيْهِ» [اللمع: ٥٠٧].

• الدُّلُّ والافتقارُ من صفات العبودية، أما العزُّ والاستكبار فهما من صفات الربوبية، يقول يحيى بن معاذ ما معناه إن وقوفه بين يدى ربه مستغفراً من معصية جَنَاحَا فِي ذَلٍّ وافتقار إلى عفو ربه خَيْرٌ وَأَحَبُّ إِلَى قَلْبِهِ مِنْ إِدْلَالِهِ بِطَاعَةِ عَلَى رَبِّهِ قَالَ تَعَالَى: ﴿يَمْنُونُ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمْنُوا عَلَيَّ إِسْلَامُكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الحجرات: ١٧] أَيْ الْمَنَةُ لِلَّهِ عَلَيْكُمْ بِأَنْ هَدَاكُمْ أَوَّلًا؛ لِلْإِيمَانِ إِنْ صَحَّ زَعْمُكُمْ . فَالْكُلُّ عَبِيدٌ لِلَّهِ.. وَالْكُلُّ فَقِيرٌ إِلَيْهِ مُتَمَسِّسٌ رِضَا، فِي كُلِّ الْحَالَاتِ؛ فَالْوَاجِبُ أَنْ لَا يَسْتَخْفِ الْعَبْدُ فَرَحَهُ بِطَاعَتِهِ فَيَتَجَاوَزُ حُدُودَ الْعِبُودِيَّةِ الَّتِي أَنْعَمَ اللَّهُ بِهَا عَلَيَّ عِبَادِهِ إِلَى حَدِّ الْإِدْلَالِ عَلَى اللَّهِ وَالْمَنِّ عَلَيْهِ، بَلِ الْوَاجِبُ الشُّكْرُ لِلَّهِ أَنْ هَدَاهُ إِلَى هَذَا، وَمَا كَانَ لِيَفْعَلَهَا لَوْلَا أَنْ مَكَّنَّهُ اللَّهُ، وَهَذَا عِنْدِي عَيْنُ الْاِفْتِقَارِ - وَاللَّهُ يَحِبُّ أَنْ يَرَى أَثَرَ نِعْمَتِهِ عَلَيَّ عِبَادِهِ وَهِيَ التَّلَبُّسُ بِالْعِبُودِيَّةِ.

دخل رجلٌ فى ليلة العيد على أبى الحسين النورى وكان فى المسجد وقال له:

أيها الشيخ، غداً العيد، ماذا أنت لابسُهُ؟ فأنشأ الشيخ يقول:

فَقُلْتُ: خَلْعَةُ سَاقِ عِبْدِهِ جُرْعَا	قَالُوا: غَدَا الْعِيدُ مَاذَا أَنْتَ لَابِسُهُ
قَلْبَ يَرَى رَبَّهُ ^(١) الْأَعْيَادُ وَالْجُمُعَا	فَقَرُّ وَحِبِّ هَمَا ثَوْبَايَ مَحْتَمَاهَا
يَوْمَ التَّزَاوُرِ فِي الثُّوبِ الَّذِي خَلَعَا	أَخْرَى الْمَلَابِيسَ أَنْ تَلْقَى الْحَبِيبَ بِهَا
وَالْعِيدَ مَا دُمْتُ لِي مَرَأًى وَمُسْتَمْعَا ^(٢)	الدُّهْرُ لِي مَا تُمْ أَنْ غِيبْتَ يَا أَمَلِي

(١) وفى رواية يرى إلهه.

(٢) وقيل إن الأبيات من نظم أبى على الروزبارى.

١٣٣ «انكسارُ العاصينَ أحبُّ إلىَّ من صَوَلَةِ الْمُطِيعِينَ»

• هذه العبارة في معنى التي قبلها.. ذلك أن عبودية التوبة فيها من الذلِّ والانكسار ما هو أحب إلى الله من بعض العبادات؛ فالذل والانكسار واللجأ إلى الله هو مخ العبادة.

١٣٤ - «إِنْ تَلَقَّانِي بِمَكْرٍ مِنْهُ اقْتَدَارًا: تَلَقَّيْتُهُ بِذُلٍّ مِنِّْي اقْتِقَارًا.» [الحلية: ٥٤ / ١٠].

• المَكْرُ بالنسبة للمخلوق: تدبير الشرِّ للغير في خفية واحتيال، وعلى ذلك فالمكر حيلةُ الضعفاء تجاه الأقوياء.. أما إذا نُسبَ المكر إلى الذاتِ العَلِيَّةِ؛ فمعناه التدبير المحكم لإبطال مَكْرِ الماكِرين، وإيقاع العقوبة بهم من حيث لا يشعرون، قال تعالى: ﴿وَمَكَّرُوا مَكْرًا وَمَكَّرْنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [النمل: ٥٠] وكلمة الشيخ يحيى تعنى أنه صابر في مَجْرَى الأقدار لما دبره القادر القهار، يتلقى أمر الله راضياً مُحْتَسِباً في افتقار، فإن كان نعمةً تلقاها بالشكر، وجزاؤها من الله زيادة في النعمة: ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ [إبراهيم: ٧] وإن كانت نقمة تلقاها بالصبر وجزاؤها زيادة في القربة: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [البقرة: ١٥٣] وفي الحالين خيرٌ.

١٣٥ - نظر يحيى بن معاذ إلى طاقات ريحان وضعها بعض الصبيان في حجرته ، وقد ذُبُلَتْ وأتى بالماء يسقيها، فسأله رجلٌ: ما تصنع؟ قال: رأيتُ هذا الريحان ذابلاً، قد جَفَفُوهُ بترك سَقْيِهِ فاعتصر به قلبي فَسَقَيْتُهُ؛ لأنه هاجت لى فيه عبرة، وكأني رأيتُهُ يستسقينى بذبوله خاضعاً.

وكان أبوه وأخوه يدعوانه إلى طلب الدنيا، فأنشأ أخوه يقول:

أَتَرْحَمُ أَغْصَانًا ذُبُلَتْ وَلَانَتْ وَلَا تَرْحَمُ أَخَاكَ إِذَا دَعَاكَ

فقال يحيى مجيباً له:

رَأَيْتُ أَخِي يُرِيدُ هَلَاكَ نَفْسِي وَنَفْسِي لَا تَرِيدُ لَهُ هَلَاكَ

[الحلية ٦٢ / ١٠]

..... •

١٣٦ «طاعة لا حاجة بي إليها، لا تمنعني مغفرة لا غناء بي عنها.» [صفة الصفوة
[٩٦/٤]

• العبد في احتياج دائم إلى لطف الله به وفضله عليه.. والطاعات كثيرة، والكيس من لا تفوته طاعة سنحت له، ولو كانت نقلاً، فلا يعرف أي أعماله تقبل، ولا الطاعة التي تكون سبباً في غفران ذنوبه، ولا متى يكون عفو الله عنه، والأحاديث في ذلك كثيرة.. منها.. غُفِرَ لامرأة عامرة مرت بكلب على رأس رُكْبَى (بئر) يلهث، كاد يقتله العطش، فنزعت خفها فأوثقته بخمارها، فنزعت له من الماء، فغُفِرَ لها.

ويحكى أن حجة الإسلام الغزالي (ت - ٥٠٥ هـ) روى بعد وفاته في المنام في حالة حسنة فسأله من رآه: بماذا غفر الله لك يا شيخنا؟ أو مؤلفاتك؟ أو بتدريسك العلم لطلابه؟ أو بعبادتك؟ قال الغزالي: ليس بشيء من هذا كله، إنما لأمر بسيط، كنت جالساً أكتب، وفرغ المداد من القلم فهممت أن أغمسه في المحبرة ولكنني تراجعت لحظات، فقد كانت هناك ذبابة تقف على فوهة المحبرة لتشرب، فتمهلْتُ حتى طارت، فغفر الله لي ذنوبي بسبب ذلك.

وَرَوَى أَن رجلاً دخل يعود عبد الله بن المبارك في مرض موته، فوجد بجواره رجلاً يكتب العلم، فقال الزائر: وأنت في هذه الحال؟ فقال عبد الله بن المبارك: قد يكون ما يتفنى من العلم لم يصلني بعد.

١٣٧ - تذاكر قومٌ عند يحيى بن معاذ في الفقر والغنى، فقال: لا يوزنُ غداً لا الفقر ولا الغنى، وإنما يوزن الصبر والشكر، فيقال: يشكر ويصبر. [الرسالة: ٢١٤].

• قال تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ [المدثر: ٣٨] ولماذا الصبر والشكر؟ ذلك لأن العبد في دنياه بين أمرين: نعمة يشكر الله عليها أو ابتلاء يصبر عليه، وفي استدامة الصبر والشكر فلاحُ العبد، كما أن أحدهما لا يتم إلا بالآخر؛ فالصابر إذا ما شكر الله على بلائه استوجب مقام الرضا، والشاكر إذا ما صبر على شكره استحق المزيد؛ قال تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ [إبراهيم: ٥]

الباب الحادى عشر

الصَّبْرُ

١٣٨ - قال شيخنا يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله : «عند نزول البلاء تظهر حقائق الصَّبْر، وعند مُكاشَفَةِ المقدور تظهر حقائق الرِّضَا» [طبقات السلمى: ٢٧]

• الصَّبْرُ فى اللغة: الكَفُّ والحَبْسُ، والإِمْسَاكُ فى ضيق . وهو نوعان :

١ - جِسْمِيٌّ : وهو ما يختص بتحمُّلِ المَشَاقِّ بِقَدْرِ القُوَّةِ البدنية .

٢ - نَفْسِيٌّ : أى ما يختص بالنَّفْسِ، وهو فضيلة تامة، وهو نوعان:

(١) صَبْرٌ عن تناول مُشْتَهَى ، ويقال له: العِقَّةُ ؛ وقالوا: الصبرُ مرُّ لا يتجرعه إلا حر .

(ب) صَبْرٌ على تحمل مكروه أو محبوب؛ وتختلف أسماؤه باختلاف مواقفه؛ فالصبر فى الحرب يُسَمَّى : شَجَاعَةً، وفى حالة الغضب يُسَمَّى : حِلْمًا، والصبر على فضول العيش يُسَمَّى : قَنَاعَةً وزُهْدًا.. إلخ .

• وهناك تصنيف آخر للصبر، وهو على ثلاثة أنواع :

١ - صَبْرٌ على طاعة الله: بالمداومة على القيام بها بشروطها وآدابها، وقالوا فى هذا النوع: الصبر هو ثباتُ باعِثِ الدِّينِ فى مُقاومةِ باعِثِ الهَوَى .

٢ - صبر عن معصية الله باجتنبائها: ومقاومة النفس والشيطان .

٣ - صبر على امتحان الله لعباده واختبارهم بصنوف البلاء.

• والصبر فى إيجاز: الصبر على المقدور، وترك المحذور، وفعل المأمور.. ومن وصايا الإمام على رضى الله تعالى عنه: «واعلموا أن الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد؛ فإذا قُطِعَ الرأس ذهب الجسد» .

• وعبارة شيخنا يحيى تحدث عن لحظة نزول البلاء، فمن كان يقينه بالله كاملاً، وإيمانه بقضائه وقدره راسخاً صمد للصدمة الأولى، لا شكى ولا تَبَرَّم، بل سَلَّمَ لله فيما قضى، واحتسب عند الله الثواب والأجر، ومن حديث أنس رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال: «إِنَّ الصَّبْرَ عند الصَّدْمَةِ الأولى» رواه الشيخان.. وقال الشاعر :

وَإِذَا عَرَّتْكَ بَلِيَّةٌ فَاصْبِرْ لَهَا صَبْرَ الْكَرِيمِ، فَإِنَّهُ بِكَ أَعْلَمُ
وَإِذَا شَكَّوْتَ إِلَى ابْنِ آدَمَ إِنَّمَا تَشْكُو الرَّحِيمَ إِلَى الَّذِى لَا يَرْحَمُ

● وبخصوص (الرضا عند مكاشفة المقدور) سيأتي بعد في باب الرضا.

١٣٩- «الصَّبْرُ فِي الْحَلَاوَةِ مِنْ عِلَامَاتِ الْإِخْلَاصِ، وَعِنْدِي الْإِشْتِغَالُ بِمُخَالَفَةِ النَّفْسِ وَالْهَوَى مِنْ عِلَامَاتِ النَّجَاةِ وَالْخَلَاصِ» [علم القلوب: ١٥٩]

● الْحَلَاوَةُ فِي هَذِهِ الْعِبَارَةِ هِيَ حَلَاوَةُ الْإِيمَانِ، وَمِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي الْبُخَارِيِّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ: أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا، وَأَنْ يُحِبَّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ، وَأَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُقَذَّفَ فِي النَّارِ».

● قَدْ يَجِدُ الْعَامِلُ بِطَاعَةِ اللَّهِ جَلَّ جَلَالُهُ زِيَادَةً فِي يَقِينِهِ أَوْ تَرَوِيحَاتٍ قَلِيلَةً تَعْمُرُهُ بِلَطِيفِ الْوَصْلِ وَلَذَّةِ الْقُرْبِ، كَمَا جَلَّ بِشَرِّ مَا بَعْدَهَا، وَأَمَارَةٌ لَهُ عَلَى قَبُولِ عَمَلِهِ. وَقَالَ ابْنُ عَطَاءٍ اللَّهُ السَّكَنْدَرِيُّ: «مَنْ وَجَدَ ثَمَرَةَ عَمَلِهِ عَاجِلًا فَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى وَجُودِ الْقَبُولِ أَجَلًا؛ وَهَذَا غَايَةُ الْمَتَى وَنَهَايَةُ الْأَمَلِ.. فَإِنْ لَمْ يَلْتَمِثْ إِلَى هَذِهِ الْبَشْرِيَّاتِ وَظَلَّ صَابِرًا عَنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ مُثَابِرًا عَلَى طَاعَتِهِ فَهَذَا هُوَ الدَّلِيلُ عَلَى إِخْلَاصِهِ، فَهُوَ يَعْبُدُ اللَّهَ لِدَاتِ اللَّهِ، وَامْتِنَالًا لِأَمْرِهِ، لَا يَنْتَظِرُ فِي مَقَابِلِ طَاعَتِهِ عَوَضًا.. وَكَيْفَ وَهُوَ يَعْمَلُ لِنَفْسِهِ، وَهَلْ رَأَيْنَا - مِثْلًا - مَنْ يَحْلِقُ ذَقْنًا نَفْسِهِ وَيَطْلُبُ أَجْرًا عَلَى ذَلِكَ مِنْ غَيْرِهِ، إِنَّمَا هُوَ مُحْضٌ فَضَّلَ مِنَ الْحَقِّ جَلَّ جَلَالُهُ؛ قَالَ تَعَالَى:

﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ [الإسراء: ٧]

● وَمُخَالَفَةُ النَّفْسِ وَالْهَوَى وَالصَّبْرُ عَلَى ذَلِكَ مِنْ عِلَامَاتِ النَّجَاةِ وَالْخَلَاصِ، وَلَيْسَ هُمَا عَدُوَّيْهِ فَحَسَبَ كَمَا ذَكَرَ شَيْخُنَا، بَلْ هُمُ أَرْبَعَةُ أَعْدَاءٍ جَمَعَهُمْ شَاعِرٌ حَكِيمٌ فِي بَيِّنٍ فَاحِشٍ وَأَجَادَ:

إِنِّي بُلِيْتُ بِأَرْبَعٍ يَرْمِيْنَنِي	بِالنَّبْلِ عَنْ قَبُوسٍ لَهَا تَوْتِيرُ
إِبْلِيسَ وَالْدُنْيَا وَنَفْسِي وَالْهَوَى	يَا رَبُّ أَنْتَ عَلَى الْخَلَاصِ قَدِيرُ

وَالشَّاهِدُ فِي حَيَاتِنَا - عَلَى مَسْتَوَى الْأَفْرَادِ بَلِ وَالْأُمَمِ - أَنَّ مَنْ لَا يَسْتَطِيعُ مَقَاوِمَةَ عَدُوِّهِ وَحَدَّهُ يَتَحَالَفُ مَعَ غَيْرِهِ لَصَدِّهِ.. وَلَيْسَ سِوَى الْإِسْتِعَانَةِ بِاللَّهِ فِي مَقَاوِمَةِ الْمَرْءِ لِأَعْدَائِهِ الْأَرْبَعَةِ؛ فَهِيَ طَوْقُ النَّجَاةِ فِي لُجَّتِهِمْ، كَمَا أَنَّهَا إِقْرَارٌ مِنَ الْعَبْدِ بِالْإِقْتِسَارِ إِلَى سَيِّدِهِ وَمَوْلَاهُ، وَفِي هَذَا نُكْتَةُ لَطِيفَةٍ، فَعِدَاوَتُهُمْ وَإِنْ كَانَتْ ضَارَةً إِلَّا أَنَّ لَهَا جَانِبًا مُقِيدًا فَقَدْ أَلْجَأَتِ الْعَبْدَ إِلَى سَيِّدِهِ، وَهَذَا حَالُ الْعَبْدِ الْآبِقِ إِذَا أَصَابَتْهُ مَحَنَةٌ لَا يَسْتَطِيعُ مِنْهَا فَكَأَكَا أَبٌ إِلَى سَيِّدِهِ.

● وَالصَّبْرُ بِاعْتِبَارِ حُكْمِهِ يَنْقَسِمُ إِلَى:

١- الصَّبْرُ عَنْ ارْتِكَابِ الْمَعَاصِي وَحَبْسِ النَّفْسِ عَنْهَا.. فَرَضٌ.

٢- الصبر على الطاعات والقيام بها.. واجبٌ.

٣- الصبر عن فعل المكروهات .. نَفْلٌ.

٤- الصبر على أذية الناس له بجهة مكروهة في الشرع... مكروهٌ.

٥- الصبر على من يعتدى على المال أو العرض.. حَرَامٌ.

١٤٠- «صَبْرُ الْمُحِبِّ أَشَدُّ مِنْ صَبْرِ الزَاهِدِينَ، وَاعْجَبًا كَيْفَ يَصْبِرُونَ، وَأَنْشَدُوا:

الصَّبْرُ يَجْمَلُ فِي الْمَوَاطِنِ كُلِّهَا إِلَّا عَلَيْكَ فَإِنَّهُ لَا يَجْمَلُ

[طبقات ابن الملقن: ٣٢٦]

• صبرُ المحبِّ لربه أشدُّ من صبر الزاهد، فالزاهد يصبر عن بعض الطعام وليس كله، وهذا حاله في كل أمور الحياة؛ فهو يزهد في شيء ويجد الغنى في غيره، بل إن في الله غنى عما زهد فيه ومن غيره، والأمر مختلفٌ بالنسبة للحقِّ جل جلاله فليس هناك غنى عنه، فهو الغنى والكل محتاجٌ إليه، ويرحم الله القائل :

لِكُلِّ شَيْءٍ إِذَا فَارَقْتَهُ عِوَضٌ وَلَيْسَ لَهِ إِنْ فَارَقْتَ مِنْ عِوَضٍ

وَيَأْسَى عُمَرُ بْنُ الْفَارُضِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى مَنْ حُرِّمَ مَحَبَّةَ اللَّهِ فَيَقُولُ :

وَعَلَى نَفْسِهِ فَلَيْبِكَ مَنْ ضَاعَ عُمُرُهُ وَلَيْسَ لَهُ فِيهَا نَصِيبٌ وَلَا سَهْمٌ

وفي معنى البيت الذي ذكره يحيى مع عبارته يقول الشاعر :

وَالصَّبْرُ عَنْكَ فَمَذْمُومٌ عَوَاقِبُهُ وَالصَّبْرُ فِي سَائِرِ الْأَشْيَاءِ مَحْمُودٌ

١٤١- «الصَّبْرُ عَلَى النَّاسِ أَشَدُّ مِنَ الصَّبْرِ عَلَى النَّارِ.

١٤٢- الصبر على الخلق من علامات الإخلاص» [شذرات الذهب: ١٣٨/٢]

• الصبر على الناس بمعنى البعد عن مخالطتهم والابتئاس بهم شديدٌ على النفس؛ لكون الإنسان كائنًا اجتماعيًا يفطرته.. فإذا وجد الرجل أنسه بالله وخذَه فهذا علامةٌ لإخلاصه وخلّاصه معاً. كما أن الصبر على أذى الناس أشد من الصبر على النار.

١٤٣- «على قناطر الفتن جازوا إلى خزائن المتن» [الصفوة : ٩١ / ٤]

• الصبر على البلاء هو الباب الموصل إلى رضا الله وحسن جزائه. قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ [الزمر : ١٠] وعن أبي موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ قال : «أمتي هذه أمة مرحومة ليس عليها عذاب في الآخرة، إنما عذابها في الدنيا الفتن والزلازل والقتل والبلايا» (سلسلة الأحاديث الصحيحة) وروى البخاري عن السيدة عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي ﷺ قال : «إذا اشتكى المؤمن (أى مريض) أخلصه الله من ذنوبه كما يخلص الكبير خبث الحديد». وقال تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ [المنافقون : ٧].

الباب الثاني عشر

التَّوَكُّلُ

قال شيخنا يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى :

١٤٤ - «جماع الأمر كله في شيئين : سُكُونُ القلب على رزق هذه الناحية، والاجتهاد في طلب رزق تلك الناحية» [الحلية: ٥٣/١٠]

• رزق الإنسان موزع بين دارين: الدنيا والآخرة.. ورزقه في الدنيا يحصل به قوام وجوده وزق الآخرة يتم به كمال سعوده.. ورزق الدنيا قد تكفل الله به وضمّنه له. قال تعالى: ﴿وَكَايْنِ مِنْ دَابَّةٍ لَأَتَّحِمَنَّ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ﴾ [العنكبوت: ٦٠]

وقال: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يَمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الروم: ٤٠]

والمطلوب لرزق من العبد الدنيا السعوى مع التوكل على الله، أى سعى الجوارح وحركتها لتحصيل الرزق، مع سكون القلب واطمئنانه أن رزقه الذى قدره له ربه سوف يأتيه.

• أما رزق الدار الآخرة فالمطلوب فيه الجد والاجتهاد بالقلب والجوارح. قال تعالى: ﴿وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ [النجم: ٣٩].

وقال إبراهيم الخواص: «العلم كله في كلمتين: لا تتكلف ما كُفيت، ولا تضيع ما استُكفيت».. وقال ابن عطاء الله فى كتابه التنوير: فى الآية الكريمة ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ﴾ [طه: ١٣٢] أى: قم بخدمة وتوكل ونحن نقوم لك بقسمتنا، وهما شيان: شىء ضمنه الله لك فلا تتهمه، وشىء طلبه الله منك فلا تهمله، فمن اشتغل بما ضمن له عما طلب منه فقد عظم جهله، انتهى. أليس من الجهل وقلة العقل أن يهمل أبناؤنا التلاميذ مذاكرة دروسهم وينزلون إلى الشارع للعمل بينما قد قرأوا لهم فى البيت كل أسباب الحياة والسعادة؟! وكلنا يعيب هذا السلوك ويمارس بعضنا مثله مع ربه!!

قال أبو على الدقاق رحمه الله: «للمتوكل ثلاث درجات: التوكل ثم التسليم ثم التفويض».

فالمُتَوَكِّلُ يسكن إلى وعده، يقول تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾ [الطلاق: ٣]

وصاحبُ التسليم يكتفى بعلمه، يقول تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٣٢]
وصاحبُ التفويض يَرْضَى بِحُكْمِهِ، يقول تعالى: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ﴾ [التين: ٨].

١٤٥- «مَنْ يَسْتَفْتِحْ بَابَ الْمَعَاشِ بِغَيْرِ مِفْتَاحِ الْأَقْدَارِ وَكُلَّ إِلَى الْخَلْقِ» [الحلية :
١٠/٦٣]- وعند السُّلَمِيِّ «وَكُلَّ إِلَى الْمَخْلُوقِينَ».

● قد أمر الله الناس بالسعى في الدنيا لتحصيل الرزق فقال تعالى: ﴿فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ﴾ [الملك: ١٥]، وقال: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ [الجمعة: ١٠].

وروى الشيخان عن النبي ﷺ النهي عن المسألة فقال: «لَأَنْ يَخْطُبَ أَحَدُكُمْ حُرْمَةً عَلَى ظَهْرِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ أَحَدًا خَيْرًا فَيُعْطِيَهُ أَوْ يَمْنَعَهُ». ومن آداب السَّعْيِ للرزق: تَحَرُّي الْحَلَالِ، والتوكلُ على الله، وعدمُ الاعتماد على الأسباب، والدُّعَاءُ بالتيسير، وإخراج حق الله منه، ونية كفاية الأسرة والتوسعة على المحتاجين، ولا مانع من الزيادة بغير قصد التكاثر والمباهاة. هذه هي مفاتيح الأقدار لِمَنْ كَانَ حاله التَّكْسِبَ.

● أما مَنْ كَانَ حاله التجريد كأهل الصُّفَّة رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُمْ (وهم جماعة من فقراء المجاهدين سكنوا الصُّفَّة وهي مكان مظلل من المسجد النبوي، فرغهم الله لعبادته، وكان رسول الله ﷺ إِذَا قَامَ إِلَى طَعَامٍ دَعَا بَعْضَهُمْ لِمَشَارَكَتِهِ، وَإِذَا أَمْسَوْا انْطَلَقَ الرَّجُلُ بِالرَّجُلِ، وَالرَّجُلُ بِالرَّجُلَيْنِ، وَالرَّجُلُ بِالْخَمْسَةِ، فَأَمَّا سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ فَكَانَ يَنْطَلِقُ بِشِمَانِينَ كُلَّ لَيْلَةٍ...) وأهل التجريد مغلوبون على أمرهم، لا مال ولا عمل، قد يَسَّرَ اللهُ لَهُمُ الْقُوَّةَ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُونَ، كما أنهم لا يَتَزَعَّجُونَ عند تعدُّدِ ثِقَةٍ بِرَبِّهِمْ.. ومن آداب أهل التجريد في أبواب المعاش:

١- أنه لا يسأل الناس بحاله أو قاله إلا للضرورة.

٢- أن لا يرى العطاء إلا من الله، أما يدُ أخيه فأداة توصيل فقط، فقد حرك الله قلبه، وبعث فيه من دواعي الخير والإرفاق ما سهَّلَ عليه البَذْلَ والسَّخَاءَ؛ ويجب شكره والدُّعَاءُ له، والحمد لله.

٣- لا يأخذ إلا بقدر حاجته، فلا يأخذ ليخزن.

٤- عدم استشراف النفس إلى الشيء.. وفي هذا يُحْكِي أن الإمام أحمد رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ استعان يوماً بأَيُّوبَ الْحَمَّالِ - وكان صالحاً - فِي حَمْلِ أَشْيَاءَ اشْتَرَاهَا مِنَ السُّوقِ إِلَى بَيْتِهِ، وَكَانَ أَهْلُ الْبَيْتِ يَخْبِزُونَ يَوْمَهَا. فَأَمَرَ الْإِمَامُ ابْنَهُ أَنْ يُعْطِيَ أَيُّوبَ رَغِيفَيْنِ، فَرَفَضَ أَيُّوبُ الْعَطِيَّةَ، وَبَعْدَ أَنْ خَرَجَ أَرْسَلَ الْإِمَامُ ابْنَهُ بِالرَّغِيفَيْنِ خَلْفَهُ وَكَانَ قَدْ ابْتَعَدَ عَنِ الْبَيْتِ فَقَبِلَهُمَا مِنْ غَيْرِ مُمَانَعَةٍ. وعاد

الأبن مُتَحِيرًا يسأل أباه تفسيراً لما حدث فقال الإمام: عندما دخل أيوب الدار داعيت رائحة الخبز الطازج أنفَّهُ فاستشرفت نفسه إليه، فلما أعطيناها الخبز رفض.. ولما خرج وابتعد عن البيت يش منه، فذهبت وراءه فأخذه منك».

١٤٦- قيل ليحيى: كيف يتعبّد الرجل من غير بضاعة تُعينه على العبادة؟ قال: «أولئك بضاعتهم مولاهم، وزادهم تقواهم، وشغلهم ذكراهم، ومن اهتم بعشائه لم يتهن بغدائه، ومن أراد تسكين قلبه بشيء دون مولا، لم يزده استكثاره من ذلك الشيء إلا اضطراباً» [الحلية: ١٠ / ٥٧]

• انظر حال أهل التجريد في العبارة السابقة.. وقال أبو العباس الرُّمِّي رحمه الله تعالى: «لناس أسباب، ولنا أسباب، وسببنا نحن الإيمان والتقوى، قال الله سبحانه: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ٩٦]

ومن استغنى بالله لا يقلقه شيء، فإذا وجد معناه سكن، وإذا فقداه اضطرب؛ وقال ابن القيم في الوابل الصيب عن ذكر الله: إنه قوت القلوب والروح، فإذا فقداه العبد صار بمنزلة الجسم إذا حبل بينه وبين قوته، وحضرت شيخ الإسلام ابن تيمية مرة صلى الفجر ثم جلس يذكر الله تعالى إلى قريب من انتصاف النهار، ثم التفت إلى وقال: هذه غدوتي، ولم أنغد، ولو لم أنغد الغداء سقطت قوتي، أو كلاماً قريباً من هذا» [٥٩/ الوابل الصيب].

١٤٧- «من فرّ إلى الله تعالى بدينه، وهو متطلع في رزقه أو شيء من أموره إلى أحد المخلوقين من حي ناطق، أو صامت، أو جماد، فهو يقر من الله تعالى لا إلى الله».

• قال تعالى: ﴿فَفَرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ [الذاريات: ٥٠] يقول الصاوي في هذه الآية: «إن الله واحد لا شريك له، وإنه الضار النافع، المعطي المانع، فالجأوا إليه واهرعوا إلى طاعته» انتهى.. ومن أدب الفرار إلى الله أن يكون القلب غير متعلق بسواه، ولا يتطلع العبد في رزقه أو شيء من أموره إلى غير مولا.. وإلا كان قد أساء الأدب.. ولا يعقل الناس أن رجلاً يجالس الملك، ثم يكون له مصلحة عند واحد من عبيد الملك، ولو علم الملك بفعلته لطرده من معيته لفعلته، وتدنّى همته. والآية ٥١ من سورة الذاريات تشير إلى أن الله الذي تفرون إليه واحد

لا شريك له، لا يَقْبَلُ الشريك، قال تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾
[الذاريات: ٥١] صدق الله العظيم .

وللإمام على كرم الله وجهه :

أَتَطْلُبُ رِزْقَ اللَّهِ مِنْ عِنْدِ غَيْرِهِ وَتُصْبِحُ مِنْ خَوْفِ الْعَوَاقِبِ آمِنًا
وَتَرْضَى بِصَرَافٍ وَإِنْ كَانَ مُشْرِكًا ضَمِينًا وَلَا تَرْضَى بِرَبِّكَ ضَامِنًا

مكرر : « طَلَبُوا الزُّهْدَ فِي بَطُونِ الْكُتُبِ، إِنَّمَا هُوَ فِي بَطُونِ التَّوَكُّلِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ » .
لنظرها في الباب السادس عشر: باب الزهد تحت رقم (٢١٥)

١٤٨- سُئِلَ يَحْيَى بْنُ مَعَاذٍ عَنِ التَّوَكُّلِ فَقَالَ: «إِذَا رَضِيَ الْعَبْدُ بِاللَّهِ وَكَيْلًا»
[الرسالة: ١٣٠]

• وكل بالله : يكل وكلاً : استسلم إليه .

الوكيلُ : الذي يَسْعَى في عمل غيره وينوب عنه فيه .

والوكيل من أسماء الله تعالى بمعنى الحافظ، ومعنى الكفيل بأرزاق العباد .

١٤٩- قال رجل ليحيى بن معاذ: مَتَى أَدْخُلُ حَانُوتَ التَّوَكُّلِ، وألبس رداءَ الزُّهْدِ،
وأُقْعَدُ مع الزاهدين؟ فقال: إِذَا صِرْتَ مِنْ رِيَاضَتِكَ لِنَفْسِكَ فِي السَّرِّ إِلَى حَدٍّ
لَوْ قَطَعَ اللَّهُ عَنْكَ الرِّزْقَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، لَمْ تَضْعُفْ فَأَمَّا مَا لَمْ تَبْلُغْ هَذِهِ الدَّرَجَةَ
فَجَلُوسُكَ عَلَى بَسَاطَةِ الزَّاهِدِينَ جَهْلٌ، ثُمَّ لَا آمَنُ عَلَيْكَ أَنْ تَفْشُضِحَ
[اللمع: ٢٩٦]

• أَيْ أَنَّ شَرَطَ الزُّهْدِ عَدَمُ تَدَبُّبِ ثِقَتِكَ فِي خَالِقِكَ وَلَوْ قَطَعَ عَنْكَ الرِّزْقُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ. وَرَوَى
الْقَضَاعِيُّ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «الرِّزْقُ أَشَدُّ طَلِبًا
لِلْعَبْدِ مِنْ أَجْلِهِ»، وَرَوَى ابْنُ مَاجَةٍ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ: «أَيُّهَا
النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ وَاجْمَلُوا فِي الطَّلَبِ، فَإِنْ نَفْسًا لَنْ تَمُوتَ حَتَّى تَسْتَوْفِيَ رِزْقَهَا، وَإِنْ أَبْطَأَ عَنْهَا، فَاتَّقُوا
اللَّهَ وَاجْمَلُوا فِي الطَّلَبِ، خَذُوا مَا حَلَّ، وَدَعُوا مَا حُرِّمَ ». وَحَقِيقَةُ الْأَمْرِ أَنَّ الرِّزْقَ مُرْتَبِطٌ بِإِبْجَادِ

الخلق لقوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾ [الروم: ٤٠]. وقال الحكيم الترمذي: الناس في الرزق على ثلاث مراتب: منهم من يرى الرزق من الله تعالى، ولا يدري أيعطيه أم لا، فهو متافق شك؛ ومنهم من يرى الرزق من الله تعالى، ولا يؤده حقه ويعصى الله تعالى، فهو فاسق؛ ومنهم من يرى الرزق من الله تعالى ويرى الكسب سبيلاً وأخرج حقه، ولا يعصى الله تعالى لأجل الكسب فهو، مؤمن مخلص.

ورحم الله القائل :

كم من قوي قوي في قلبه	مهذب الرأي عنه الرزق منحرف
وكم ضعيف ضعيف في قلبه	كأنه من خليج البحر يغترف
هذا دليل على أن الإله له	في الخلق سر خفي ليس ينكشف

وقال غيره :

ولو كانت الأرزاق تجري على الحجا هلكن إذن من جهلهن البهائم

١٥٠ - «من كان غناه في كسبه لم يزل فقيراً، ومن كان غناه في قلبه لم يزل غنياً، ومن قصد بحوائجه المخلوقين لم يزل محروماً» [طبقات ابن الملقن: ٣٢٣]

• من اعتمد على كسبه دون النظر إلى أن الله رازقه ظل فقيراً يجري وراء الكسب ولو حاز منها الكثير، ومن كان يقينه بأن الله رازقه كان غنياً، فالغنى غنى النفس، ومن قصد الناس بحوائجه دون ربهم لم يزل محروماً. وذكر الهجویری فی كشف المحجوب ٦٠٦/٢ أن بتأليحي بن معاذ الرازي قالت يوماً لأمها: يلزمني الشيء الفلاني فقالت لها أمها: اطلبيه من الله؛ فقالت: يا أمي إني أخجل أن أطلب حاجاتي النفسية (أي الشخصية) من حضرته، وما تعطيه لي هو ملك له أيضاً، وهو رزقي المقدر.

الباب الثالث عشر

الرضا

قال شيخنا يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى :

١٥١ - «اسْتَسْلَمَ الْقَوْمُ عِنْدَمَا فَهَمُوا» [الصفوة: ٩٥ / ٤]

• من المشاهد والمعروف للناس جميعاً أنه لا يتم استسلام طرف لآخر، ولا قُوَّة لأخرى إلا بعدَ فَنَهِمْ يصل إلى حدِّ علم اليقين بضعف المُستسلم قياساً إلى الطرف الآخر.. والمحطَّاتُ الرئيسةُ في حياة جميع الخلق، بل المصرية لا يملك الفردُ متناً فيها شيئاً ولا يُستشار فيها؛ قال تعالى : ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يَمِيتُكُمْ﴾ [الروم : ٤٠].. فقيم المنازعة بعد ذلك؟!

• وقال الشيخ العارف بالله محمد بن حسين البجلي اليمنى .

«إذا كان الله كافي المتوكلين، فالرجوعُ إلى غيره جهلٌ».

وإذا كان الله ولي المؤمنين، فتدبيره لهم وعليهم فيما يُجرِّبه لهم أصلحُ.

ولما كان الله غالباً على أمره، فالتسليمُ له أولى» .

• وسئل بعضُ السلف عن العبودية والرُّبوبة فقال: «الرَّبُّ يَقْضِي والعَبْدُ يَرْضَى، فإذا قضى الرب ولم يَرْضَ العبدُ لم يكن في قلب العبد إقرارٌ برؤيته، ولا اعترافٌ بعبوديته»؛ وقال الشاعر:

كُنْ عَنْ هُمُومِكَ مُفْرَضًا	وَكِلِ الْأُمُورَ إِلَى الْقَضَا
وَابْشِرْ بِخَيْرٍ عاجِلٍ	تَنْسَى بِهِ مَا قَدْ مَضَى
فَلَرُبَّ أَمْرٍ مُسْخَطٍ	لَكَ فِي عَوَاقِبِهِ رِضَا
وَلَرُبَّمَا اتَّسَعَ الْمَضِي	قُ وَرُبَّمَا ضَاقَ الْفَضَا
الله يَفْعَلُ مَا يَشَا	فَلَا تُكُنْ مُتَعَرِّضًا
الله عَمُودَكَ الْجَمِي	لَ فَاقْسِ عَلَى مَا مَضَى

• يقول الدكتور حسن الشرقاوى فى معجمه: يُقال رضى به أى اختاره، أو طابت نفسه به أو قنع به؛ ورضى عن أخيه وأقبل عليه بوجهه؛ ورضا الله عن العبد بأن يُجزل العطاء له كثمرة وثواب لما عمل؛ ورضى (العبد) عن الله أى طابت نفسه بما جُوزى منه تعالى من من ومن وعطيا.

والرضا - كما يعرفه الجنيّد - ترك الاختيار؛ وعند الحارث المحاسبى: سكُون القلب تحت جريان الحكم، وعند ابن عطاء: نظر القلب إلى قديم اختيار الله للعبد؛ فإنه اختار له الأفضل.

• أما حدود ما يرضى عنه المكلف وما لا يرضى، نجد ذلك فيما قاله الحافظ ابن عبد الهادى من أن القضاء يُراد به ثلاثة أشياء:

الأول: الأمر والنهى (أى من الله) فهذا الرضا به واجب، قال تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾. [النساء: ٦٥]

الثانى: الكفر والمعاصى (أى التى هى أفعال العباد) فهذا الرضا به ليس بواجب (ولا جائز).

الثالث: المصائب التى تُصيب العبد؛ فهذا الرضا به واجب أو مُستحب.

• الرضا صبرٌ يُمازجه حبٌّ.. ذهب سُفيان الثورى يوماً يعود رابعة، وقال لها: أَلَا تَدْعِينَ اللَّهَ بِدُعَاءٍ يُخَفِّفُ عَنْكَ الْأَلَمَ؟ فقالت: يا سُفيان، إنك لتعلم من الذى أراد بى هذا المرض، أليس هو الله؟ فقال: بلى، قالت: ما دمت تعلم فلماذا تدعونى أن أطلب منه شيئاً يُخالف إرادته؟! فمخالفة المحبوب غير مُستساغة.

سمعت رابعة - رحمها الله تعالى - رجلاً يدعو: ربُّ اَرْضْ عَنِّي. فقالت له: أما تستحي فى أن تطلب رضا من لست عنه براضى؟! إن العبد يكون قد قام بشروط العبودية حين لا يشعر بألم ولا بسقم.. وهى بهذا تُشير إلى الرضا المتبادل بين العبد والرب فى قوله تعالى ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ [المائدة : ١١٩]

وقيل: وأن يكون العبد غير راضٍ عن نفسه، ويكون ساخطاً عليها.. فإذا كان ساخطاً عليها مصدره تقصيرها فى حق الربوبية فنعماً هى، ولا نعدُّ هذا عدم رضا من العبد عن ربه؛ فإذا سعى فى صلاحها كان من الموفقين السعداء، بخلاف من وقف عند حدِّ السخط ينعاها. وسئل أبو سعيد الخراز رحمه الله تعالى: «هل يجوز أن يكون العبد راضياً ساخطاً؟ قال: نعم، يجوز أن يكون راضياً عن ربه ساخطاً على نفسه».

١٥٣ - «عند نزول البلاء تظهر حقائق الصبر وعند مكاشفة المقدور تظهر حقائق الرضا».

• العبارة الأولى في معنى الحديث الشريف فيما رواه أحمد والشيخان وغيرهما عن أنس عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ الصَّبْرَ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْأُولَى» .. وقال أبو عبيد في شرح الحديث: إِنَّ كُلَّ ذِي رَزِيَّةٍ قُصَّارِهِ الصَّبْرُ، إِنَّمَا يُحْمَدُ عَلَى صَبْرِهِ عِنْدَ حِلَّةِ الْمُصِيبَةِ وَحَرَارَتِهَا.. وَالصَّبْرُ حَبْسُ النَّفْسِ عَلَى مُقْتَضَى الشَّرْعِ.

وهو الصبر المثاب عليه، لا ما يحصل بنفسه بحكم مرور الزمن وتقادم العهد، يحكى أنه يوم أن مات لعبد الله بن المبارك - رحمه الله - ولد، جاءه مجوسى يعزبه فقال له: ينبغي للعاقل أن يفعل اليوم ما يفعله الجاهل بعد خمسة أيام، فقال ابن المبارك: اكتبوا هذا منه (راجع ما كتبناه عن هذه الفقرة في باب الصبر عبارة: ١٣٨).

• قضاء الله: علمه الأزلى بكل شيء في الماضي والحال والاستقبال.

قدَّر الله: إيجاده الأشياء على مقتضى العلم السابق.. وقال بعض أهل العلم بعكس هذا. «وعند مكاشفة المقدور تظهر حقائق الرضا» والمكاشفة: نور يعم القلب الذي تم تركيته، فتحصل به المعرفة بالله وصفاته، وبعض الأسرار ومنها ما يتصل بهذا البلاء من حكمة خافية، فيتم الرضا عن يقين، فبعد حدوث الصبر ساعة وقوع البلاء جاءت المكاشفة وهي دوام التحير ليس في المقدور ولكن في كنه العظمة التي وراء المقدور، فبدأت مرحلة جديدة ومخالفة من الصبر الممزوج بالحب وهو ما يسمى بالرضا - فالصبر عند الصدمة الأولى عن الفعل، والرضا - بعد - عن الفاعل.

مكرر: «إِنَّ اللَّهَ رَضِيَ عَلَى قَوْمٍ فَغَفَرَ لَهُمُ السَّيِّئَاتِ، وَغَضِبَ عَلَى قَوْمٍ فَلَمْ يَقْبَلْ مِنْهُمْ الْحَسَنَاتِ».

• سبق ورودها في الباب الثامن باب التوبة، عبارة رقم ٩٧.

١٥٤ - «مَنْ لَمْ يَرْضَ عَنِ اللَّهِ فِي الْمُنْعَوِ، لَمْ يَسَلِّمْ مِنَ الْمُنْعَوِ» [الحلية: ١٠ / ٥٢]

• هكذا وردت في المصادر التي بين يدي.. بمعنى أن من يعترض على نهى الشرع الشريف على

بعض الأمور، لا يسلم أن يقع فيما نهى الله عنه.. وقد تكون كلمة الممنوع في جملة فعل الشرط مُحرّفة من الممنوع متلاً.. بمعنى أن عدم رضا العبد على المقسوم له يدفعه إلى الوقوع في الممنوع.. وَمَنْ حَامَ حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يُوَاقِعَهُ ، والله تعالى أعلا وأعلم.

١٥٥- قيل ليحيى : متى يبلغ العبدُ إلى مقام الرضا؟ قال: «إذا أقام نفسه على أربعة أصول فيما يُعاملُ به ربه:

إِنْ أَعْطَيْتَنِي قَبْلْتُ وَإِنْ مَنَعْتَنِي رَضِيتُ
وَإِنْ تَرَكْتَنِي عَبَدْتُ وَإِنْ دَعَوْتَنِي أَجَبْتُ»

[نشر المحاسن: ١٧٩]

• هذه العبارة تُحدد أصول الرضا، ومجملها الرضا بالقضاء باطناً وظاهراً، ومن العبودية الرضا بما يفعلُ الربُّ، والعبادة فعلٌ يُرضي الربَّ؛ قال بشرُّ الحافى: «إِنَّ الْبَدَّ لَيَقْرَأُ ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾» فيقول الله تعالى له: كذبت ما إِيَّايَ تَعْبُدُ ولا إِيَّايَ تَسْتَعِينُ، لو كنتَ تعبدُ إِيَّايَ لم تُؤثِرْ هَوَاكَ على رِضايَ، ولو كنتَ بى تَسْتَعِينُ لم تَسْكُنْ إلى حَوْلِكَ وَقُوتِكَ، ولا إلى مالِكَ وَنَفْسِكَ». وقال أبو عبد الله الساجى: «أَلَا وَإِنَّ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ عِبَادًا يَسْتَحْيُونَ مِنَ الصَّبْرِ، فَيَتَلَقَّوْنَ مَوَاقِعَ أَقْدَارِ اللَّهِ بِالرِّضَا تَلَقُّفًا، وَقَدْ كَانَ عَمْرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ: «أَصْبَحْتُ وَمَالِي سُورٌ إِلَّا فِي مَوَاقِعِ الْقَدَرِ».

ولله در القائل:

إِنَّمَا أَجْزَعُ مِمَّا أَتَقَى فَلِذَا حَلَّ فَمَالِي وَالْجَزَعُ!
وَكَذَا أَطْمَعُ فِيمَا أَبْتَغَى فَلِذَا فَاتَ فَمَالِي وَالْطَّمَعُ

• ولا يُنافي الرضا كراهةُ النفسُ للشيء أو تألمها منه؛ فالمرضى يُقبلُ على الدواء رَجَاءَ الشِّفَاءِ، ويصوم العبدُ اليومَ الحارَّ ليومٍ أحرَّ منه، ويَكُونُ راضياً في الحالين . والرضا بقضاء الله من شروط العبودية الحَقَّةِ، والعائد رضا الله، وذلك هو الفوز العظيم. يروى أن سمنون المُحبَّ رحمه الله دعا ربه يوماً فقال:

وَلَيْسَ لِي فِي سِوَاكَ حَظٌّ فَكَيْفَ مَا شِئْتَ فَاخْتَبِرْنِي

فأصيب مِن وقته بَعْلَةُ الْحَصْرِ (بضمة ويفتحين: احتباسُ البولِ أو الغائط، والأسر احتباسُ

البول)، فكتم ما به ولم يتضرر منه لأحد، وفي الصباح جاءه أصحابه من أماكن مختلفة يسألونه عن دائه، وأخبره كل واحد منهم أنه سمع في مكانه صوت أستاذه يسأل الله الشفاء.. ففهم الشيخ الإشارة أن المطلوب منه إظهار الجزع تأدياً مع العبودية، وأن الجزع لا يتنافى الرضا، فأخذ يطوف على الكتائب ويطلب من الصبيان أن يدعوا الله لشيخهم الكذاب.

١٥٦- «لو لم يسكنهم يبلوا لطار بهم نعمة، ولم يصل إليه من لم يرخص بقسمه، ولم يعرفه من لم يتمتع بنعمه، ولم يحبه من لم يته في كرمه» [الحلية: ٥٩/١٠]

• قال تعالى: ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ نُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾ [الشورى: ٢٧] وقال شقيق بن إبراهيم في هذه الآية: إن الله عز وجل لو رزق العباد من غير كسب لتفرغوا فتفاسدوا، ولكنهم شغلهم بالكسب حتى لا يتفرغوا للفساد. والآية ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ﴾ [٦] أن رآه استغنى ﴿[العلق: ٧]﴾. والآية: ﴿ثُمَّ إِذَا خَوَّلْتَاهُ نِعْمَةً مِّنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيْتُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ [الزمر: ٤٩]

• يغلب على الإنسان طبيعة البغي والعُدوان إن مكَّن الله له في الأرض، واستغنى وتكر للنعيم، بل تأخذه العزة بالإثم، فيدعى أن النعم التي أفاضها الله عليه كانت لما فيه من فضل، أو ما له من استحقاق، أو على علم منه بوجوه الكسب، كما قال قارون: ﴿إِنَّمَا أُوتِيْتُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي﴾ [القصص: ٧٨].

ولكن الله العليم بما خلق: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الملك: ١٤] وهو الخبير بما انطوت عليه جوانح الخلق، وما يصلحهم - جعل في مقابل هذه النعم بعض الابتلاءات حتى تُعيد التوازن إلى هذا الكائن المغرور، وتذكره بحقيقته وهي أنه عبد يُطعمه سيده ويكسوه، ويؤدبه كيف يشاء ولو علا مفرقة التاج، فالابتلاء عصا القدرة يقرع بها الخلق في سوقهم نحو حظيرة العبودية.. والحر تكفيه الإشارة، وقال ذو النون المصري: «البلاء ملح المؤمن، إذا عدم الملح فسَدَ حاله».

١٥٧- «إذا لاحظت (أن) الأشياء منه كان لها طعم آخر» [الحلية: ٦٧]

• يختلف استقبال الأنفس للأُمور باختلاف مصادرها؛ فمثلاً مزحة الصديق معك تضحكك،

ولوفاه بها عدوُّك تنغصك.. (وحبيبك يلع لك الزَّلَط).. وقديما قالوا:

وَعَيْنُ الرُّضَا عَنْ كُلِّ عَيْبٍ كَلِيلَةٌ كما أَنَّ عَيْنَ السُّخْطِ تُبْذِرُ الْمَسَاوِيَا

والهَدَايَا والبَلَايَا في هذا الأمرُ سَوَاءٌ؛ فَالكَلِمَةُ القَاسِيَةُ مِنَ الوَالِدِ تَأْدِيبٌ، وَمِنْ دُونِهِ تَقْرِيعٌ وَتَوْبِيخٌ. وَالهَدِيَّةُ وَلَوْ كَانَتْ بَسْمَةً عَلَى شَفَةِ أَوْ بَشَاشَةً فِي وَجْهِ مُحِبٍّ لَا يَعْدِلُهَا شَيْءٌ مِنْ غَيْرِهِ مَهْمَا عُلَتْ قِيَمَتُهُ، وَمِمَّا يَعْنِي عَلَى الرِّضَا وَالثَّبَاتِ عَلَيْهِ يَقِينُ الْعَبْدِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَلَّ جَلَالُهُ يَعْلَمُ مَا يَلَاقِيهِ، وَيَرَى مَا هُوَ فِيهِ. وَقَالَ ابْنُ عَطَاءٍ اللَّهُ فِي التَّنْوِيرِ لَهُ: إِنَّمَا يَقْوِيهِمْ عَلَى حَمْلِ أَقْدَارِهِ شُهُودُ حَسَنِ اخْتِيَارِهِ وَأُشْدَ لِنَفْسِهِ فِي نَفْسِ الْمَعْنَى :

وَحَفَّفَ عَنِّي مَا أَلْقَى مِنَ الْعَنَا بِأَنَّكَ أَنْتَ الْمُبْتَلى وَالْمُقَدَّرُ
وَمَا لِمَرْئٍ عَمَّا قَضَى اللَّهُ مَعْدِلُ وَلَيْسَ لَهُ مِنْهُ الذِّي يَتَخَيَّرُ

وَكَانَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ لَا يَغِيظُهُ إِسَاءَةُ غَيْرِهِ لَهُ لِمُشَاهَدَتِهِ أَنَّ كُلَّ الْأَفْعَالِ لِلَّهِ تَعَالَى كَمَا قَالُوا:

إِذَا مَا رَأَيْتَ اللَّهَ فِي الْكُلِّ فَاعِلًا رَأَيْتَ جَمِيعَ الْكَائِنَاتِ مِلَاحًا
وَإِنْ لَمْ تَرَ إِلَّا مَظَاهِرَ صُنْعِهِ حُجِبَتْ فَصَيَّرْتَ الْمِلَاحَ قِبَاحًا

كَذَلِكَ إِذَا تَحَقَّقَ الْعَبْدُ بِإِشَارَةِ :

وَحَيْثُ الْكُلُّ مِنِّي لَا قَبِيحٌ وَقَبِيحُ الْقَبِيحِ مِنْ حَيْثُ جَمِيلٌ

نَرَاهُ وَقَدْ سَكَنَ فِي مَجْرَى الْأَقْدَارِ، لَا يَتَحَرَّكُ لِلْأَغْيَارِ لِأَنَّهَا مِنَ الْقَادِرِ الْقَهَّارِ، وَلَكِنْ لَيْسَ مَعْنَى هَذَا أَنْ لَا تَغْضَبَ لِلْمَعَاصِي وَلَا تُتَكَبَّرَ هَا، أَوْ تُعْطَلَ وَاجِبَ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ فَهَذَا أَمْرٌ آخَرٌ.

مَكْرُورَةٌ : «مَنْ أَكْثَرَ مِنْ ذِكْرِ الْمَوْتِ، لَمْ يَمُتْ قَبْلَ أَجَلِهِ، وَيَدْخُلُ عَلَيْهِ ثَلَاثُ خُصَالٍ مِنَ الْخَيْرِ: أَوَّلُهَا: الْمُبَادَرَةُ إِلَى التَّوْبَةِ، وَالثَّانِي: الْقَنَاعَةُ بِرِزْقِ يَسِيرٍ، وَالثَّالِثُ: النَّشَاطُ فِي الْعِبَادَةِ» .

● سبق أن وردت هذه العبارة في باب الخوف (عبارة: ٧٣)

١٥٨- من لى بمثل ربي، إن أدبرت ناداني، وإن أقبلت ناجاني، وإن دعوت لباني،

حسبى ربي، وأنشأ يقول:

حسبى حياة الله من كل ميت وحسبى بقاء الله من كل هالك
إذا ما لقيتُ الله عنى راضياً فإن سرور النفس فيما هنالك
[تاريخ بغداد : ١٤ / ٢١٠]

١٥٩ - «من إعراض الله عن العبد أن يشغله بما لا ينفعه» .

• أَعْرَضَ عَنْهُ: وَلَّى عَنْهُ.

وعلمة مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ رَبُّهُ، أَنْ تَرَاهُ مُشْغُولاً بِمَا لَا يَعُودُ عَلَيْهِ فِي أُخْرَاهُ بِالْخَيْرِ، وَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ، فَتَرَاهُ قَدْ جَعَلَ الدُّنْيَا كُلَّ هَمِّهِ وَانْصَرَفَ يَجْمَعُ مِنْ مَتَاعِهَا وَيَتَمَتَّعُ بِمِلْذَاتِهَا، لَا يَفْرُقُ بَيْنَ حَرَامِهَا وَحَلَالِهَا.. وَلَمْ يَأْخُذْ مِنْهَا فَوْقَ مَا يَسْتَرِجِسُهُ وَأَكْثَرَ مِمَّا يَحْسُو مَعْدَتَهُ وَمَسَاحَةَ مَا يَكْفِي نَوْمَتَهُ.. وَهَذَا هُوَ حَالُ كُلِّ إِنْسَانٍ يَسْتَوِي فِيهِ الْغَنَى وَالْفَقِيرُ، وَالْوَاجِدُ وَالْفَاقِدُ... هَذَا غَيْرُ مَا عَانَاهُ مِنْ هُمُومِ جَمْعِ الْمَالِ، وَالتَّكَالُبِ عَلَى الدُّنْيَا الْفَانِيَةِ. ثُمَّ السُّؤَالُ عَنْهُ فِي الْآخِرَةِ .

يروى مسلم عن عبد الله بن الشَّخِير قال: أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ يَقْرَأُ «أَلْهَافُ التَّكَاثُرِ» قَالَ: «يَقُولُ ابْنُ آدَمَ مَالِي مَالِي، وَهَلْ لَكَ يَا ابْنَ آدَمَ مِنْ مَالِكَ إِلَّا مَا أَكَلْتُ فَأَفْنَيْتُ، أَوْ لَبَسْتُ فَأَبْلَيْتُ، أَوْ تَصَدَّقْتُ فَأَمْضَيْتُ» .

قال أصحاب الحسن البصري لصاحبهم: هنا رجل في المسجد لا يرى إلا جالساً وحده، فذهب إليه الحسن يسأله:

- ماذا يمنعك من مجالسة الناس؟

- أمر شغلني عن مجالستهم.

- فلماذا لا تأتي هذا الرجل الذي يقال له الحسن - يعني نفسه - فتستفيد منه؟

- أمر شغلني عن الناس وعن الحسن.

- وماذا الشغل يرحمك الله؟

- لا أصبح ولا أمسى إلا بين نعمة وذنوب؛ فرأيت أن أشغل نفسي بشكر الله على النعمة، والاستغفار من الذنب.

- أنت يا عبد الله أفقه عندي من الحسن، فالزم ما أنت عليه.

الباب الرابع عشر

المجاهدة

١٦٠ - قال يحيى من معاذ رحمه الله تعالى «اللَّيْلُ طَوِيلٌ فَلَا تُقْصِرْهُ بِمَنَامِكَ وَالنَّهَارُ نَقِيٌّ فَلَا تُدْنِسْهُ بِأَثَامِكَ» [الصفوة: ٤ / ٩٤]

• فى الليل تحلو المناجاة، حيث الهدوء والستر، الهدوء حيث لاشتات، فيجتمع قلبُ الذاكر على المذكور؛ والستر حيث لا رياء ولا حسد وقد أتى الحقُّ على قَوَّامِينَ الليل فقال ﴿تَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ وقال ﴿أَمَّنْ هُوَ قَانَتْ آثَاءُ اللَّيْلِ﴾ وهذه حبيبة العدوية كانت إذا صلت العَتَمَةَ قامت على سطح دارها وقالت: «إلهي، غارت النجوم، ونامت العيون، وأغَلَقَتِ الملوكُ أبوابها، وبابكُ مَفْتُوحٌ، وخلا كُلُّ حَبِيبٍ بحبيبه، وهذا مقامى بَيْنَ يَدَيْكَ.. فإذا كان السَّحَرُ قالت: اللهم هذا الليلُ أَذْبَرَ، وهذا النهارُ أَسْفَرَ، فليت شِعْرى هل قَبِلْتَ مِنِّي ليلتى فأهْنِى، أم رَدَدْتَهَا على فأعْزِى، وعِزَّتِكَ لو انتهرتني ما بَرَحْتُ مِن بَابِكَ».

• من الأمور التى تُساعدُ على قيام الليل: قِلَّةُ الطعام، فكثرتُه تستلزم كثرة الشرب مما يجلب النوم الثقيل، عَدَمُ الإجهاد للجسم فى عمل النهار، الحرصُ على نَوْمَةِ القِيلُولَةِ، قِلَّةُ المعاصي، فقد سأل رجلُ الحَسَنَ البصرى: «يا أبا سعيد، إني أبيتُ مُعافى وأحبُّ أن أقوم الليل، فما بالى لا أقوم؟» فقال: ذُنُوبُكَ قَبِدَتْكَ» وأيضاً يُساعدُ على قيام الليل مُحَاسِبَةُ النفس عن عمل اليوم، فإن رأى خيراً حَمَدَ الله، وإن رأى خِلافَ ذلك استغْفَرَ، ثم يضبطُ المنبّه، ويأخذُ وَرْدَهُ وإن قلَّ، وَمِنَ الْمُجَرَّبِ للاستيقاظ قراءة آخر سورة الكهف قبل النوم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا (١٠٧) خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا (١٠٨) قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا (١٠٩) قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا (١١٠)﴾.

• أمّا النهارُ فهو وقت العمل والنزول إلى الأسواق.. فعلينا أن نبدأ نهارنا بذكر الله، والدعاء لله أن يجعله يومَ يَمُنُّ وبركة فى الدين والدنيا والآخرة، وأن يُجَنِّبَنَا المعاصيَ والفِتَنَ، ونحرص فيه على القيام بالطاعات والبُعدِ عن المعاصي والمخالفات.

١٦١ - «العاقلُ المصيبُ مَنْ عَمِلَ ثَلَاثًا: تَرَكَ الدُّنْيَا قَبْلَ أَنْ تَتْرُكَهُ وَبَنَى قَبْرَهُ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَهُ وَأَرْضَى رَبَّهُ قَبْلَ أَنْ يَلْقَاهُ» [صفة الصفوة: ٤ / ٩٤]

- ترك الدنيا قبل أن تتركه باجتناب حرامها، والزهد في فضول حلالها .
- وبني قبره قبل أن يدخله: بأن أسَّسه على التقوى ، وأثَّه بصالح الأعمال، والدنيا مزرعة الآخرة، والقبر أول منازلها.
- وأرضى ربه قبل أن يلقاه: فالدنيا عمل ولا حساب، والآخرة حساب ولا عمل.

* * *

١٦٢ - «مَنْ لَمْ يَكُنْ طَلِبُهُ فِي طَرِيقِ الرَّغْبَةِ وَالرَّهْبَةِ وَالشَّوْقِ وَالْمَحَبَّةِ ، كَانَ مُتَحِيرًا فِي طَلِبِهِ، مُخْطِئًا فِي عَمَلِهِ، لَا يَجِدُ لَذَّةَ الْعِبَادَةِ، وَلَا يَقْطَعُ طَرِيقَ الزَّهَادَةِ» [الحلية: ٥٥ / ١٠]

- لَا يَسُوقُ الْعَبْدَ فِي طَرِيقِ الْعِبَادَةِ الْجَادَةِ الْخَالِصَةِ إِلَّا خَوْفُ مُزْعِجٍ أَوْ شَوْقُ مُقْلِقٍ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ حَافِزٌ مِنْهُمَا كَانَ مُخْطِئًا فِي عِبَادَتِهِ، مُتَذَلِّبًا فِيهَا، غَيْرَ ثَابِتٍ عَلَى حَالٍ فِي طَاعَتِهِ، لَا يَجِدُ لَذَّةً فِي عِبَادَتِهِ، وَلَا يَتَغَلَّبُ عَلَى أَهْوَاءِهِ وَشَهَوَاتِهِ، وَيَكُونُ فَوْقَ هَذَا صَاحِبَ الشَّوْقِ وَالْمَحَبَّةِ.

* * *

١٦٣ - «النَّاسُ يَعْبُدُونَ اللَّهَ عَلَى أَرْبَعٍ: عَامِلٌ عَلَى الْعِبَادَةِ، وَرَاهِبٌ عَلَى الرَّهْبَةِ وَمُشْتَاقٌ عَلَى الشَّوْقِ، وَمُحِبٌّ عَلَى الْمَحَبَّةِ» [تاريخ الإسلام: ٣٧٤ / ١٦]

- انظر العبارة السابقة

* * *

١٦٤ «رَأَى يَحْيَى بْنُ مَعَاذٍ رَجُلًا يَعْمَلُ فِي قَطْعِ الْأَحْجَارِ مِنَ الْجَبَلِ فِي يَوْمٍ حَارٍّ وَهُوَ يُغْنَى فَقَالَ: مِسْكِينُ ابْنِ آدَمَ، قَطَعَ الْأَحْجَارَ أَهْوَنَ عَلَيْهِ مِنْ تَرْكِ الْأَوْزَارِ» [الحلية: ٥٢ / ١٠]

- اجتناب المعاصي أصنَّب على النفس الأمارة من قطع الأحجار، وسائر الأعمال الشاقة، وذلك لتعلق النفس بها، وإلحاح الشهوات وإغراءات الدنيا وتزينات إبليس، ونحو هذا المعنى قال ابن الوردى:

وَاتَّقِ اللَّهَ، فَتَقْوَى اللَّهَ مَا جَاوَرَتْ قَلْبَ امْرِئٍ إِلَّا وَصَلَ
لَيْسَ مَنْ يَفْطَعُ طُرْقًا بَطَلًا إِنَّمَا مَنْ يَتَّقِي اللَّهَ الْبَطْلَ

(مكررة) «قِيلَ لِيَحْيَى: كَيْفَ يَتَعَبَدُ الرَّجُلُ مِنْ غَيْرِ بَضَاعَةٍ تَعِينُهُ عَلَى الْعِبَادَةِ؟! قال: أُولَئِكَ بَضَاعَتُهُمْ مَوَلَاهُمْ، وَزَادَهُمْ تَقْوَاهُمْ، وَشَغَلَهُمْ ذِكْرَاهُمْ، وَمَنْ اهْتَمَّ بِعَشَائِهِ لَمْ يَتَّهِنْ بِغَدَائِهِ، وَمَنْ أَرَادَ تَسْكِينَ قَلْبِهِ بِشَيْءٍ دُونَ مَوَلَاهُ، لَمْ يَزِدْ اسْتِكْثَارَهُ مِنْ ذَلِكَ الشَّيْءِ إِلَّا اضْطِرَابًا».

● سبق أن وردت في الباب الثاني عشر باب التوكل : عبارة : ١٤٦ .

١٦٥ - «انظروا ألا تكونوا مَعْشَرَ الْمُرِيدِينَ مَنْ قَدْ تَرَكُوا لَذَّةَ الدُّنْيَا وَنَعِيمَهَا، ثُمَّ لَا يَصْدُقُ طَلِبُكُمْ لِلْآخِرَةِ، فَلَا دُنْيَا وَلَا آخِرَةَ، فَكَّرُوا فِيمَا تَطْلُبُونَ، فَإِنْ مَنْ لَمْ يَعْرِفْ خَطَرَ مَا يَطْلُبُ لَمْ يَسْهَلْ عَلَيْهِ الْجُهْدُ فِي جَنْبِ طَلْبِهِ، وَاعْلَمُوا أَنَّ مَنْ لَمْ يَهْنُ عَلَيْهِ الْخَلْقُ لَمْ يَعْظُمْ عَلَيْهِ الرَّبُّ» [الحلية: ١٠ / ٥٥].

● جاءت هذه العبارة بكلمة الجهل، وهي مصحفة من الجهد. ومعرفة الدافع إلى العمل يُهَوِّنُ بِذَلِكَ الْجُهْدَ فِيهِ وَقَالَ الشَّاعِرُ:

وَإِذَا كَانَتْ النُّفُوسُ كِبَارًا تَمَيَّبَتْ فِي مُرَادِهَا الْأَجْسَامُ.

● وَمَنْ رَأَى الْخَلْقَ بَعِيزَ الْإِعْتِبَارِ رَأَاهُمْ، وَكَيْفَ يَعْظُمُ عَلَى الْمُنَافِقِ حَقُّ اللَّهِ فَيُعْظِمُ شَعَائِرَهُ؟!

١٦٦ - «عبادة العارف في ثلاثة أشياء:

مُعَاشَرَةُ الْخَلْقِ بِالْجَمِيلِ، وَإِدَامَةُ الذِّكْرِ لِلْجَلِيلِ، وَصُحْبَةُ جِسْمٍ بَيْنَ جَنَبَيْهِ قَلْبٌ عَلِيلٌ» [الحلية: ١٠ / ٥٧].

● مُعَاشَرَةُ الْخَلْقِ بِالْجَمِيلِ مِنَ الشَّمَائِلِ الطَّيِّبَةِ، رَوَى أَبُو دَاوُدَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَيُذْرِكُ بِحُسْنِ خُلُقِهِ دَرَجَةً

الصائم القائم». وإدامة الذكر للجليل: روى مسلم عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «سَيَقُ الْمُرْدُونَ قَالُوا: وما المردون يا رسول الله؟ قال: «الذاكرون الله كثيراً والذاكرات» والحديث «لَا يَزَالُ لِسَانُكَ رَطْبًا مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ» (صحيح الجامع الصغير) وشغل القلب بحب الله ولا شيء سواه.

١٦٧ - «سُبْحَانَ مَنْ طَيَّبَ الدُّنْيَا لِلْعَارِفِينَ بِمَعْرِفَتِهِ، وَسَبَّحَانَ مَنْ طَيَّبَ لَهُمُ الْآخِرَةَ بِمَعْرِفَتِهِ، فَتَلَذُّوا أَيَّامَ الْحَيَاةِ بِالذِّكْرِ فِي مَجَالِسِ مَعْرِفَتِهِ، وَغَدَاً يَتَلَذُّونَ فِي رِيَاضِ الْقُدُسِ بِشَرَابِ مَغْفِرَتِهِ، فَلَهُمْ فِي الدُّنْيَا زَرْعُ ذِكْرٍ، وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ رِبْعٌ بِرٍّ، سَارُوا عَلَى الْمَطَايَا مِنْ شُكْرِهِ، حَتَّى وَصَلُوا إِلَى الْعَطَايَا مِنْ دُخْرِهِ، فَإِنَّهُ مَلِكٌ كَرِيمٌ» [الحلية: ٥٧/١٠]

• لما حسنوا ظنهم بربهم واطمأنوا إلى مغفرته يوم العرض، تلذذوا بذكره في حياتهم، وحصدوا في الآخرة ربيع بر ثمره لما بذروه في الدنيا من زرع ذكر، وأوصلهم شكرهم لله على عطايه إلى مزيد من العطايا في الدنيا والآخرة، وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لَقِيتُ إِبْرَاهِيمَ لَيْلَةَ أُسْرِيَ بِي، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ أَقْرَى أُمْتِكَ مِنِّي السَّلَامَ وَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ الْجَنَّةَ طَيِّبَةُ التُّرْبَةِ، عَذْبَةُ الْمَاءِ، وَأَنَّهَا قِيَعَانٌ، وَأَنَّ غِرَاسَهَا سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ» رواه الترمذى وقال: حديث حسن، وهو كما قال الترمذى (الأحاديث الصحيحة) ح ٢٣١٥ المشكاة.

١٦٧ - «مَنْ سَرَّ بِخِدْمَةِ اللَّهِ سُرَّتْ الْأَشْيَاءُ كُلُّهَا بِخِدْمَتِهِ، وَمَنْ قَرَّتْ عَيْنُهُ بِاللَّهِ قَرَّتْ عِيُونُ كُلِّ شَيْءٍ بِالنَّظَرِ إِلَيْهِ» [طبقات السلمي: ٢٧]

• بخصوص العبارة الأولى.. انظر وعلى قدر شغلك بالله يشتغل الخلق بأمرك العبارة ٤٠.

• «مَنْ قَرَّتْ عَيْنُهُ بِاللَّهِ..» أى سرَّ ورضى، فمن سكن إلى الله، واطمأن إليه، ورضى بما قسم له، وأفرده بالحب والخوف والرجاء والتوكل قَرَّتْ عَيْنُهُ بِرَبِّهِ.. وعلى قدر قُرَّة عين العبد بربه، تقرر به كل عين تنظر إليه، وتجذ في رحابه الراحة وهُدوء النفس؛ ذهب بعض الصحابة رضى الله تعالى عنهم - يوماً- يسألون النبي صلى الله عليه وسلم: «يا رسول الله، إذا رأيناك رَقَّتْ قُلُوبُنَا وَكُنَّا مِنْ أَهْلِ الْآخِرَةِ، وَإِذَا فَارَقْنَاكَ أَعْجَبَتْنا الدُّنْيَا وَشَمَمْنَا النِّسَاءَ وَالْأَوْلَادَ قَالَ: لو أنكم تكونون

فى كل حال على الحالة التى أنتم عليها عندى لصافحتكم الملائكة بأكفهم، ولزاروكم فى بيوتكم، ولو لم تُذنبوا لجاء الله بقوم يُذنبون كى يغفر لهم» (صحيح الجامع الصغير)

١٦٩ - «لا تربح على نفسك بشيء أجل من أن تشغلها فى كل وقت بما هو أولى بها» [الرسالة: ٢٧].

• قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أخِرُ صَ عَلَى مَا يَنْفَعُكَ، وَاسْتَعْنُ بِاللَّهِ وَلَا تَعْجِزْ» فالعاقِل الذى يُرتب مَهَامَهُ، الْأَوَّلَى فالأَوَّلَى، وَلَا يَخْشِ الْأَعْمَالَ أَمَمِيَّتَهَا؛ وَأُخْرَى الْأَعْمَالِ بالاهتمام هو القيام بما كُلِّفَ به رَبُّهُ مِنْ فُرُوضٍ وَوَجِبَاتٍ، وَقَدْ رَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهَا كَثِيرًا مِنَ الْمَثُوبَةِ تَفْضُلًا مِنْهُ وَكَرَمًا وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنْ رَاحَةِ الْبَالِ وَتَيْسِيرِ الْأُمُورِ؛ وَلَيْسَ فَوْقَ هَذِهِ التَّكَالِيفِ مَا هُوَ أَرْبَحُ مِنْهَا، قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ۖ ﴿١٠﴾ تَزْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۖ ﴿١١﴾ يَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِينَ طَبِيبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۖ ﴿١٢﴾ وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِيرٌ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الصف: ١٠-١٣] وقال تَعَالَى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ٩٦].

ذكر أبو عمر بن عبد البر فى التمهيد لما فى الموطأ من المعانى والأسانيد ما كتبه العمري العابد إلى الإمام مالك رحمه الله يَحْضُهُ عَلَى اعْتِزَالِ النَّاسِ وَالْانْقِطَاعِ إِلَى الْعِبَادَةِ، فَكُتِبَ إِلَيْهِ مَالِكٌ يَرُدُّ عَلَيْهِ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَسَّمَ الْأَعْمَالَ كَمَا قَسَّمَ الْأَرْزَاقَ، فَرُبُّ رَجُلٍ فَتَحَ لَهُ فِي الصَّلَاةِ، وَلَمْ يَفْتَحْ لَهُ فِي الصَّوْمِ، وَآخَرَ فَتَحَ لَهُ فِي الصَّدَقَةِ وَلَمْ يَفْتَحْ لَهُ فِي الصِّيَامِ، وَآخَرَ فَتَحَ لَهُ فِي الْجِهَادِ، وَلَمْ يَفْتَحْ لَهُ فِي الصَّلَاةِ؛ وَنَشَرَ الْعِلْمَ وَتَعَلِيمَهُ مِنْ أَشْرَفِ أَعْمَالِ الْبِرِّ، وَقَدْ رَضِيَ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهِ مِنْ ذَلِكَ، وَمَا أَظُنُّ مَا أَنَا فِيهِ بَدُونِ مَا أَنْتَ فِيهِ، وَأَرْجُو أَنْ يَكُونَ كَلَانَا عَلَى خَيْرٍ وَبِرٍّ، وَيَجِبُ عَلَى كُلِّ مِنَّا أَنْ يَرْضَى بِمَا قَسَمَ لَهُ، وَالسَّلَامُ.

١٧٠ - «الطاعةُ مَخْرُوزَةٌ فى خَزَائِنِ اللَّهِ تَعَالَى، وَمَفْتَا حُهَا الدُّعَاءُ، وَأَسْنَانُهُ الْحَلَالُ وَإِذَا لَمْ يَكُنْ لِلْمَفْتَا حِ أَسْنَانٌ فَلَا يُفْتَحُ لَهَا بَابٌ، وَإِذَا لَمْ يَفْتَحْ بَابُ الْخِزَانَةِ كَيْفَ تَصِلُ إِلَى مَا فِيهَا مِنَ الطَّاعَةِ؟!»

• يُرْزَقُ الْعَبْدُ طَاعَتُهُ لِرَبِّهِ، وَكُلُّ مُيَسَّرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ، وَلَا يُنَالُ مَا عِنْدَ اللَّهِ إِلَّا بِرِضَاهُ، وَالْمَطْلُوبُ أَنْ نَدْعُو اللَّهَ أَنْ يُيَسِّرَ لَنَا طَاعَتَهُ وَيُجِيبَهَا إِلَيْنَا وَيُعِينَنَا عَلَى أَدَائِهَا وَأَنْ يَمُنَّ عَلَيْنَا بِقَبُولِهَا وَمِنْ حَدِيثِ الْفَاتِحَةِ: «إِذَا قَالَ عَبْدِي إِيَّاكَ تَعَبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ قَالَ اللَّهُ: هَذَا بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ»، وَمِنْ الْحَدِيثِ النَّبَوِيِّ «يَا مُعَاذُ، لَا تَدْعُنَّ أَنْ تَقُولَ دُبْرُ كُلِّ صَلَاةٍ: اللَّهُمَّ أَعْنِي عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ»، وَمِمَّا يَجْعَلُ الدُّعَاءَ أَرْجَى لِلْقَبُولِ أَنْ تَكُونَ الطَّعْمَةُ مِنْ حَلَالٍ، وَيُرَوَّى فِي ذَلِكَ يَا سَعْدُ أَطْبَبَ مَطْعَمَكَ تُسْتَجَبُ دَعْوَتُكَ.. وَلِقَبُولِ الدُّعَاءِ أَسْبَابٌ أَنْظَرَهَا فِي كِتَابِنَا - إِنْ شِئْتَ - مِفَاتِيحُ الْأَسْتِجَابَةِ.

١٧١ - «أَبْنَاءُ الدُّنْيَا يَخْدُمُهُمُ الْإِمَاءُ وَالْعَبِيدُ وَأَبْنَاءُ الْآخِرَةِ يَخْدُمُهُمُ الْأَبْرَارُ وَالْأَحْرَارُ»
[الرسالة: ١٧٢]

• الْإِمَاءُ مَفْرَدُهَا أَمَةٌ، وَهِيَ الْجَارِيَةُ مِنَ السَّبَايَا وَالْمَمْلُوكَاتِ. مِنَ النَّاسِ صَنَفٌ بَاعُوا أَنْفُسَهُمْ لِلدُّنْيَا، ذَمَّهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِ الْبُخَارِيِّ «تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ وَعَبْدُ الدَّرْهَمِ وَعَبْدُ الْخَمِيصَةِ (وَالْخَمِيصَةُ: ثَوْبٌ أَسْوَدٌ أَوْ أَحْمَرٌ لَهُ أَغْلَامٌ) إِنْ أُعْطِيَ رَضِيَ، وَإِنْ لَمْ يُعْطَ سَخَطَ، تَعَسَّ وَانْتَكَسَ، وَإِذَا شَيْكَ فَلَا انْتَقَشَ» شَيْكَ أَيْ أَصَابَتْهُ شَوْكَةٌ، وَلَا انْتَقَشَ: أَيْ لَا أَخْرَجَهَا.. عَبْدُ الدُّنْيَا أَقْبَلُوا عَلَيْهَا فَأَقْبَلَتْ عَلَيْهِمْ، وَاسْتَزَلُّوا النَّاسَ بِأَمْوَالِهِمْ، فَخَدَمَهُمْ عَبِيدُ الدُّنْيَا مِثْلَهُمْ، لَكِنْ لَمْ يَتَّالَوْا حَظَّهُمْ.

أَمَّا مَنْ بَاعَ نَفْسَهُ لِلَّهِ فَقَدْ أَعْتَقَ رَقَبَتَهُ، وَمَلَكَ حُرِّيَّتَهُ.. وَلَعَلُّوْا مَنْزِلَتَهُ عِنْدَ مَلِكِهِ وَخَالَقَهُ طَوْعًا لَهُ مَنْ يَقُومُ عَلَى خِدْمَتِهِ.. وَلَأنَّ الشَّيْخَ يَحْيَى لَمْ يُحَدِّثْ لَنَا مَوْطِنَ الْخِدْمَةِ فَكَانَ لِزَامًا أَنْ نَذْكُرَ خِدْمَتَهُ فِي الدُّنْيَا كَذَلِكَ خِدْمَتُهُ فِي الْآخِرَةِ.. فَقَدْ أَعَانَتْ الْمَلَائِكَةُ صَحَابَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ بَدْرٍ، كَمَا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أُرَيْقُطٍ بِدَوْرِ الدَّلِيلِ فِي الْهَجْرَةِ الْمُبَارَكَةِ عَلَى خَيْرِ وَجْهِ، وَرَغِمَ أَنَّهُ كَانَ مُشْرِكًا فَلَمْ يُفَشَّ إِلَى كِفَارِ مَكَّةَ شَيْئًا، وَهِيَ السَّيِّدَةُ أُمُّ سَلَمَةَ تَخْرُجُ بِوَلِيدِهَا سَلَمَةَ مِنْ مَكَّةَ لِتَلْحَقَ بِزَوْجِهَا أَبِي سَلَمَةَ فِي الْمَدِينَةِ، خَرَجَتْ وَحْدَهَا لَا رَفْقَةَ تُؤْنِسُهَا، وَلَا دَلِيلَ يَرْشُدُهَا، وَعِنْدَ التَّنْعِيمِ قَبِضَ اللَّهُ لَهَا رَجُلًا شَهْمًا قَامَ بِإِرْشَادِهَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَمَّا عَرَفَ أَنَّهَا تُسَافِرُ وَحْدَهَا، ذَلِكَ الرَّجُلُ هُوَ عُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ وَكَانَ وَقْتُهَا كَافِرًا.. وَلَمَّا يَدْخُلُ أَبْنَاءُ الْآخِرَةِ الْجَنَّةَ يَخْدُمُهُمْ غُلَامَانُ مُخْلَدُونَ، قَالَ تَعَالَى: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وَلَدَانٌ مُخْلَدُونَ﴾ [الواقعة: ١٧]، وَهَؤُلَاءِ الْغُلَامَانِ الْأَبْرَارُ الْأَحْرَارُ فِيهِمْ أَقْوَالٌ: قِيلَ إِنَّهُمْ أَطْفَالُ الْمُسْلِمِينَ، وَقِيلَ أَطْفَالُ الْمُشْرِكِينَ مَاتُوا وَلَا حَسَنَةً لَهُمْ وَلَا سَيِّئَةً عَلَيْهِمْ، وَقِيلَ إِنَّهُمْ غُلَامَانِ أَنْشَأَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى خُدَمَاءً لِأَهْلِ الْجَنَّةِ، وَهَذَا الْقَوْلُ يَمِيلُ إِلَيْهِ ابْنُ الْقَيِّمِ فِي حَادِي الْأَرْوَاحِ: ١٥٤. وَقَالَ ابْنُ عَرَبِيٍّ: لَيْسَ الشَّيْخُ مَنْ تَخْدُمُهُ الْمُلُوكُ الدُّنْيَوِيَّةُ، إِنَّمَا الشَّيْخُ مَنْ تَخْدُمُهُ الْمَلَائِكَةُ الْعُلَوِيَّةُ.

١٧٢ «جالسوا الذاكرين، فإنهم ملازمون باب الملك [طبقات الشعراء: ١/ ١٨٣]

• قال أبو الفيض المتوفى في جمهرته: أجمع أهل طريق الله جميعاً أن الذكر مفتاح باب الله، وبرزخ الغيوب، وجالب الخيرات، وأيسر المستوحش، وهو منشور الولاية، والدافع إلى التعرف بالله، وليس أقرب إلى الله من أسمائه وصفاته، فلا ينبغي تركه، ولو مع الغفلة عن تصور ما في الذكر من معان جلية، والذكر لا يرتبط بوقت ولا يتحدد بمكان ولا بعدد قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ۖ (٤١) وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۖ﴾ [الأحزاب: ٤١، ٤٢]، والذكر لا يرتبط بحال، قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ [آل عمران: ١٩١].

والذاكرون يطرقون باب الملك بذكره، فيذكرهم ويقضى حوائجهم، وحوائج من يجالسهم، ومن الحديث القدسي: «هم القوم لا يشقى بهم جليسهم، فمن أراد تيسير أموره فليكثر من ذكر الله وليجالس الذاكرين، وذلك خير له من السعي عند حجاب الوزراء والملوك، فالأمور لا تقضى إلا بإرادة ملك الملوك.

(مكررة) ذكر الدنيا داء، وذكر الخلق بلاء، وذكر العقبى دواء، وذكر الموتى شفاء.

• ستأتي هذه العبارة في الباب الثاني والعشرين، باب الدنيا، عبارة: ٢٩٩.

١٧٣ - «إن نظر إليك فرغك لذكره، وإن فرغك لذكره من عليك بحبه، وإن من عليك بحبه فاجاك بقربه». [الكواكب الدرية: ١/ ٢٧٣].

• نظر الله إلى عباده يعنى إحسانه إليهم، وتلطف بهم، وإفاضته النعم عليهم.. وفي قسمة إحسانه إليك في الدنيا أن يشغلك بذكره.. وإن فرغك لذكره من عليك بقربه، فأفاض عليك من صنوف رحمته ما يجعلك مستغرقاً بملاحظة جناب قدسه، فلا ترى شيئاً ولا تسمع شيئاً ولا تحس بشيء إلا لاحظت ربك؛ وهذه الملاحظة في ذاتها ذكر وتدفق إلى الذكر ولعل هذا في معنى الحديث القدسي «أنا جليس من ذكرني».

ويحكى أن أميراً ومعه حاشيته مر يوماً على باب حاتم الأصم رحمه الله تعالى، فاستقى ماءً، فلما شرب ومن معه دفع إليهم شيئاً من المال وأمر أصحابه أن يفعلوا مثل صنيعه ففرح أهل الدار

إِلَّا صَيِّئَةً صَغِيرَةً بَكَتْ فَقِيلَ لَهَا: مَا يُبْكِيكِ؟! قَالَتْ: مَخْلُوقٌ نَظَرَ إِلَيْنَا فَاسْتَغْنَيْنَا، فَكَيْفَ لَوْ نَظَرَ إِلَيْنَا الْخَالِقُ عَزَّ وَجَلَّ؛ وَقَالَ الْخَلَاجُ: «إِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يُوَالِيَ عَبْدًا مِنْ عِبَادِهِ، فَتَحَ عَلَيْهِ بَابَ الذِّكْرِ، ثُمَّ فَتَحَ عَلَيْهِ بَابَ الْقُرْبِ، ثُمَّ أَجْلَسَهُ عَلَى كُرْسَى التَّوْحِيدِ، ثُمَّ رَفَعَ عَنْهُ الْحُجُبَ، فَبَرَّاهُ الْفَرْدَانِيَّةَ بِالمُشَاهَدَةِ، ثُمَّ أَدْخَلَهُ دَارَ الْفَرْدَانِيَّةِ، ثُمَّ كَشَفَ عَنْهُ الْكِبْرِيَاءَ وَالْجَمَالَ، فَإِذَا وَقَعَ بَصَرُهُ عَلَى الْجَمَالِ بَقِيَ بَلَا هُوَ، فَحَيِّتُنْذَ صَارَ الْعَبْدُ قَانِيًا وَبِالْحَقِّ بَاقِيًا، فَوَقَعَ فِي حِفْظِهِ سَبْحَانَهُ - وَبَرَى مِنْ دَعَاوَى نَفْسِهِ».

١٧٤ - «لَنْ يَصِلَ إِلَى قَلْبِكَ رُوحُ الْمَعْرِفَةِ، وَلَهُ عَلَيْكَ حَقٌّ لَمْ تُؤَدِّهِ [التَّعَرُّفُ: ٣٦]

• الْمَعْرِفَةُ كَمَا يُعَرِّفُهَا الْإِمَامُ الْقُشَيْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: صِفَةٌ مَنْ عَرَفَ الْحَقَّ سَبْحَانَهُ بِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ، ثُمَّ صَدَقَ اللَّهُ تَعَالَى فِي مُعَامَلَاتِهِ، ثُمَّ تَنَقَّى عَنْ أَخْلَاقِهِ الرَّدِيشَةِ وَأَفَاتِهِ، ثُمَّ طَالَ بِالْبَابِ وَقُوْفُهُ، وَدَامَ بِالْقَلْبِ اعْتِكَافُهُ، فَإِذَا صَارَ مِنَ الْخَلْقِ أَجْنَبِيًّا وَمِنْ أَفَاتِ نَفْسِهِ بَرِيًّا، وَدَامَ فِي السَّرِّ مَعَ اللَّهِ مُنَاجَاتُهُ، وَحَقٌّ فِي كُلِّ لَحْظَةٍ إِلَيْهِ رَجُوعُهُ وَصَارَ مُحَدِّثًا مِنْ قِبَلِ الْحَقِّ سَبْحَانَهُ بِتَعْرِيفِ أَسْرَارِهِ فِيمَا يُجَرِّبُهُ مِنْ تَصَارِيفِ أَقْدَارِهِ، يُسَمَّى عِنْدَ ذَلِكَ عَارِقًا، وَتُسَمَّى حَالَتُهُ مَعْرِفَةً انْتَهَى. وَالْمَعْرِفَةُ بِأَبْعَادِهَا هَذِهِ لَا يَصِلُ إِلَيْهَا مَنْ كَانَ مُقْصِرًا فِي حَقٍّ مِنْ حَقُوقِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَصَدَقَ الْقَائِلُ: فَجَاهِدْ تَشَاهِدْ يَا مُرِيدُ تَقَرَّبْ.

١٧٥ - «عَمَلٌ كَالسَّرَابِ، وَقَلْبٌ مِنَ التَّقْوَى خَرَابٌ، وَذُنُوبٌ بَعْدَ الرَّمْلِ وَالتُّرَابِ، ثُمَّ تَطْمَعُ فِي الْكَوَاعِبِ الْأَتْرَابِ، هَيْهَاتَ أَنْتَ سَكْرَانٌ بِغَيْرِ شَرَابٍ، مَا أَكْمَلْتَ لَوْ بَادَرْتَ أَجْلَكَ، مَا أَقْوَاكَ لَوْ خَالَفْتَ هَوَاكَ. [الْوَفَايَاتُ: ٦ / ١٦٧]

• قَالَ تَعَالَى: ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَاهُ حَسَنًا﴾ [فَاطِرُ: ٨]، وَقَالَ تَعَالَى ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَفَّاهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [النُّورُ: ٣٩].. وَبَعْدَ أَنْ سَرَدَ الشَّيْخُ مُعَاصِي الرِّجْلِ وَطَمَعِهِ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ وَالتَّمَتُّعِ بِالْكَوَاعِبِ الْأَتْرَابِ، بَكَتْهُ عَلَى أَوْهَامِهِ وَأَسَالِهِ الْخَدَاعَةِ، ثُمَّ نَصَحَهُ بِأَنْ يَسَارِعَ إِلَى مُخَالَفَةِ هَوَاهُ، وَأَنْ يُبَادِرَ إِلَى الْقِيَامِ بِصَالِحِ الْأَعْمَالِ فِي جِدِّ وَاجْتِهَادٍ قَبْلَ أَنْ يَقْبِضَهُ مَلَكُ الْمَوْتِ.

مُقَلَّةٌ دَامِعَةٌ، وَعُتُقٌ خَاضِعَةٌ، وَأُذُنٌ سَامِعَةٌ» [الحلية: ١٠/٦٨]

• مقلة دامعة: أى من خَشْيَةِ الله، والحديث الصحيح: «عَيْنَانِ لَا تَمْسُهُمَا النَّارُ أَبَدًا: عَيْنُ بَكَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ، وَعَيْنٌ بَاتَتْ تَحْرُسُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» (صحيح الجامع الصغير).

وقال النووى فى الأذكار: يستحب البكاء والتباكى لمن لا يقدر على البكاء، فإن البكاء عند القراءة صفة العارفين، وشعار عباد الله الصالحين، قال تعالى ﴿وَيَخْرُونَ لِلْأَذْقَانِ يَكُونُ بَيْنَهُمْ خُشُوعًا﴾ [الإسراء: ١٠٩]، وقال الغزالي: والطريقة فى تحصيله أن يحضر قلبه الحزن بأن يتأمل ما فيه (أى القرآن) من الوعيد الشديد، والوثائق والعهود، ثم يتأمل تقصيره فى ذلك، فإن لم يحصل حزن وبكاء - كما يحضر الخواص - فليكن على فقد ذلك فإنه من أعظم المصائب، أهد ملخصاً.

• وعنق خاضعة، أى ذَلَّتْ لله طائِعَةٌ، وقال ذو النون المصرى رحمه الله:

مَنْعَ الْقُرْآنُ بُوْعْدِهِ وَعَيْدِهِ مُقَلَّ الْعُيُونِ بَلِيلُهَا أَنْ تَهْجَمَا
فَهَمُوا عَنِ الْمَلِكِ الْجَلِيلِ كَلَامَهُ فَرَقَابِهِمْ ذَلَّتْ إِلَيْهِ تَخَضُّعَا

• وأذن سامعة: أى يَسْمَعُ صاحبها لسماع ما ينفعه ويعيه، وتوجهها مصفية هو شرط التأثير بالكلام، قال تعالى ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ [ق: ٣٧] وكان ابن عقيل يقول:

النَّبْذَلُ فِيهِ سَبْحَانَهُ أَحْسَنُ مِنَ التَّجَمُّلِ فِي غَيْرِهِ (والتبذل هو أن يبدو الشخص فى زى وهىة دون زيه وهيته المعتاد عليها).

هل رأيت قطُّ عرأةً أحسن من المحرِّمين؟!

هل رأيت للمتزينين برياش الدنيا سمًا كائنواب الصالحين؟!

هل شاهدت ماءً صافياً أصفى من دُموعِ المتأسِّفين؟!

هل رأيت رءوساً مائلة كراءوس المتكسرين؟!

هل لصق بالأرض شيء أحسن من جباه المصلِّين؟!

هل حرك نسيمُ الأسحار أوراقَ الأشجار فبلغ مبلغ تحريكه أذيال (ملابس) المجتهدين؟!

هل ارتفعت أكفٌ وانبسطت أيْدُ فضاهت أكفُ الراغبين؟!

هل حرك القلوب صوتُ ترجيحِ لَحْنٍ، أو رنةٌ وترٍ كما حرك حنينُ المشتاقين؟!

إنما يحسنُ التبدُّلُ في تحصيل أوْفَى الأغراض، فذلك حُسْنُ التبدُّل في خدمة المنعم.
وقال مجاهد بن جبر المكي: مَنْ أَعَزَّ نفسه أَذْلَ دينه، وَمَنْ أَذْلَ نفسه أَعَزَّ دينه.

١٧٧- «لا يَجِدُ حلاوةَ العبادة إلا مَنْ فيه ثلاثُ خصال:

أن يستأثرَ الرجلَ، وَيَسْتَلِذَّ العزلةَ، ويترقبَ النقلة» [الحلية ١٠/ ٦٨]

• يستأثر الرجل أي يكتفى بها في طعامه علامةً علي الزهد وهي نوع من الخضروات مزهود فيه يؤكل نيئاً ومطبوخاً واسمها البَقْلَةُ الحُمْراءُ.. أي يكون طعامه بُلْعَةً وحياته كفافاً، وقد شرحها في الحلية بالإقلال .

• يستلذ العزلة: أي يجد في الأنس بالله غنى عن الائتناس بالناس، فإنهم مشغلة.

• يترقب النقلة: أي يتوقع الموت في كل لحظة فيعمل لما بعده.

فَمَنْ كان طعامه كفافاً لا يُجهد نَفْسَه ولا يُنْفِقُ وَقْتَه في تحصيله فيتوفر الجهد والوقت لله، وَمَنْ استلذ العزلة حَمَى نفسه من شرور الناس وتوفر له الوقت واجتمع قلبه على ربه في إخلاص وَمَنْ خاف شيئاً استعدَّ له.. وبهذه الثلاثة وجد حلاوةً للعبادة وإقبالاً عليها وسروراً بها، ولا ينبغي للذاكر أن يستعجل حصول هذه الحلاوة له، فتكون هذه العجلة مدعاة لليأس من الفتح وتركه للذكر، وذلك لسيئين:

إن في الذكر وحده كفاية وقربة، وقد سأل جماعةُ الشيخ عثمان: نحن نذكر الله تعالى ولا نجد حلاوة في قلوبنا، فقال لهم: أحمداوا الله تعالى أن زين جارحة من جوارحك بطاعته؛ فهم إن حمدوه على ذلك زادهم من فضله.

وثانيهما أن الاستمرار في الذكر مع عدم وجود حلاوته نوع من الصبر، والصابر مأجور، وانتظار الفتح وحصول الحلاوة حسن ظن بالله، وصاحبه مأجور أيضاً ويقول الشاعر:

أخلق بذى الصبر أن يحظى بحاجته ومدمن القرع للأبواب أن يلجأ

(مكررة): لا تجعل الزُّهْدَ حَرْقَتَكَ لتَكْسِبَ بها الدنيا. لكن اجعلها عبادتك لتَنالَ بها الآخرة، وإذا شكرَكَ أبناءُ الدنيا ومدحوك، فأصْرِفْ أمرهم على الخُرَافَاتِ

• سترد هذه العبارة في الباب السادس عشر باب الزهد تحت رقم (٢٠٧)

١٧٨- «أَغْبَطُ النَّاسِ مَنْ سَلَكَ طَرِيقَ آخِرَتِهِ وَأَصْلَحَ شَأْنَ عَاقِبَتِهِ وَاجْتَهَدَ فِي فَكَائِكَ رَقَبَتِهِ [الحلية : ١٠ / ٦٨]

• الغبطة هنا بمعنى: حُسْنُ الْحَالِ وَالْمَسَرَّةِ، وَأَغْبَطَ النَّاسَ: أَسْعَدَ النَّاسَ حَالًا.. وَهُوَ مَنْ اجْتَهِدَ فِي طَرِيقِ اللَّهِ وَسَعَاهُ، وَأَضَافَ إِلَى رَصِيدِ آخِرَتِهِ مَا يَثْقُلُ مِيزَانَ حَسَنَاتِهِ، وَأَعْتَقَ بِالطَّاعَاتِ وَالصَّدَقَاتِ مِنَ النَّارِ رَقَبَتَهُ، وَالْحَدِيثُ «اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ، فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ» رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالشَّيْخَانُ.

١٧٩- «لَمْ أَجِدِ السُّرُورَ إِلَّا فِي ثَلَاثِ خِصَالٍ: التَّنَعُّمُ بِذِكْرِ اللَّهِ، وَالْيَأْسُ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ، وَالطَّمَأْنِينَةُ إِلَى مَوْعِدِ اللَّهِ» [الحلية : ١٠ / ٦٨]

- أولاً: التَّنَعُّمُ بِذِكْرِ اللَّهِ، أَيْ طَابَ لَهُ الذِّكْرُ وَنَعِمَ بِفَوَائِدِهِ.. وَمِنْهَا:
- ١ - الذِّكْرُ أَيْسَرُ الْعِبَادَاتِ عَلَى الْبَدَنِ، فَهُوَ حَرَكَةٌ بِاللِّسَانِ، وَالْأَكْمَلُ مُطَابَقَةُ الْقَلْبِ.
 - ٢ - الذِّكْرُ غَرَّاسُ الْجَنَّةِ «الْجَنَّةُ قِيَعَانٌ وَغَرَّاسُهَا سَبْحَانُ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ..» الْحَدِيثُ
 - ٣ - الذِّكْرُ يُزِيلُ الْهَمَّ وَالْغَمَّ عَنِ الْقَلْبِ ﴿أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ [الرعد: ٢٨].
 - ٤ - الذِّكْرُ يُورِثُ الْمُرَاقَبَةَ، وَشَيْئاً فَشَيْئاً يَصِيرُ إِلَى الْإِحْسَانِ، وَهُوَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنَّهُ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ.
 - ٥ - الذِّكْرُ طَارِدٌ لِلشَّيْطَانِ، وَالْحَدِيثُ: «إِذَا نَوَدَى بِالصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانُ وَلَهُ ضُرَاطٌ».
 - ٦ - يورث الذِّكْرُ الْإِنَابَةَ إِلَى اللَّهِ؛ فَمَنْ أَكْثَرَ الرَّجُوعَ إِلَيْهِ بِذِكْرِهِ، أَوْرَثَهُ ذَلِكَ رَجُوعَهُ بِقَلْبِهِ إِلَيْهِ، وَمَتَى تَمَّ ذَلِكَ فَقَدْ أَسْلَمَ وَاسْتَسَلَّمَ.
 - ٧ - يورث الذِّكْرُ الْقُرْبَ مِنَ اللَّهِ، وَعَلَى قَدْرِ الذِّكْرِ يَكُونُ الْقُرْبُ، وَالْحَدِيثُ الْقُدْسِيُّ: «إِذَا تَقَرَّبَ إِلَى الْعَبْدِ شَبْرًا تَقَرَّبَتْ إِلَيْهِ ذِرَاعًا وَإِذَا تَقَرَّبَ إِلَى ذِرَاعًا تَقَرَّبَتْ مِنْهُ بَاعًا، وَإِذَا أَتَانِي مَشِيئاً أَتَيْتُهُ هَرَوَلَةً».
 - ٨ - كُلَّمَا أَكْثَرَ الْعَبْدُ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ زَادَهُ اللَّهُ مِنَ الْمَعْرِفَةِ بِهِ.
 - ٩ - الذِّكْرُ يورث الْهَيِّةَ لِلَّهِ، لِشِدَّةِ اسْتِيلَاءِ الذِّكْرِ عَلَى الْقَلْبِ وَحُضُورِهِ مَعَ اللَّهِ.
 - ١٠ - الْذَاكِرُ يَذْكُرُهُ اللَّهُ، ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ [البقرة: ١٥٢] وَالْحَدِيثُ الْقُدْسِيُّ: يَا ابْنَ آدَمَ!:

ذَكَرْتَنِي فِي نَفْسِكَ ذَكَرْتُكَ فِي نَفْسِي، وَإِنْ ذَكَرْتَنِي فِي مَلَأْ خَيْرٍ مِنْهُمْ...»
صحيح الجامع الصغير.

١١ - الذكر حياة القلب، وحديث البخاري: «مَثَلُ الَّذِي يَذْكُرُ رَبَّهُ وَالَّذِي لَا يَذْكُرُهُ مَثَلُ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ» وقال ابن تيمية: «الذَّكْرُ للقلب مَثَلُ الْمَاءِ لِلسَّمَكِ» وقال الكتاني: «رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فِي الْمَنَامِ، فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، ادْعِ اللَّهَ أَنْ لَا يَمِيتَ قَلْبِي، فَقَالَ ﷺ: قُلْ كُلَّ يَوْمٍ أَرْبَعِينَ مَرَّةً: «يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ؛ فَإِنَّ اللَّهَ يَحْيِي قَلْبَكَ».

١٢ - الذكر جلاء للقلب، إِنَّ الْقُلُوبَ تَصْدَأُ كَمَا يَصْدَأُ الْحَدِيدُ وَجَلَاؤُهَا ذِكْرُ اللَّهِ.

١٣ - الذكر يُكْفِّرُ الذُّنُوبَ، فَإِنَّهُ مِنْ أَعْظَمِ الْحَسَنَاتِ قَالَ تَعَالَى ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ [هود - ١١٤].

١٤ - يتم التعرفُ به إلى الله وَيُزِيلُ الْوَحْشَةَ بَيْنَ الْعَبْدِ وَرَبِّهِ، والحديث: «تَعَرَّفَ إِلَى اللَّهِ فِي الرَّخَاءِ يَعْرِفَكَ فِي الشَّدَّةِ».

١٥ - الذكر يأخذ بيد صاحبه عند الشدائد ﴿قُلُوبًا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ (١٤٣)﴾ لَلَّيْتُ فِي بَطْنِهِ إِلَيَّ يَوْمَ يَعْتُونَ ﴿[الصفات: ١٤٣، ١٤٤].

١٦ - الذكر يُنَجِّي مِنَ الْعَذَابِ.. الحديث الصحيح: «مَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ عَمَلًا أَحْيَى لَهُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ».

١٧ - الذكر سبب لنزول السكينة وغشيان الرحمة وحُفُوفِ الملائكة بالذاكر والحديث الصحيح «مَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ، وَيَتَدَارَسُونَهُ بَيْنَهُمْ إِلَّا نَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ وَغَشِيَتْهُمُ الرَّحْمَةُ، وَحَفَّتَهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ».

١٨ - فِي الذَّكْرِ شُغْلٌ لِللِّسَانِ عَمَّا يَكُوبُ صَاحِبُهُ فِي النَّارِ مِنْ حَصَائِدِ اللِّسَانِ، كَالْكَذِبِ، وَالْغِيَةِ، وَالنِّمِيةِ، وَفُحْشِ الْقَوْلِ..

١٩ - إِظْلَالُ اللَّهِ لِلذَّاكِرِ يَوْمَ الْحَرِّ الْأَكْبَرِ.. والحديث «سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ...» مِنْهُمْ رَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا ففَاضَتْ عَيْنَاهُ».

٢٠ - الذَّاكِرُ فِي مَعِيَةِ اللَّهِ، والحديث القدسي «عَبْدِي أَنَا عِنْدَ ظَنِّكَ بِي، وَأَنَا مَعَكَ إِذَا ذَكَرْتَنِي» أَيْ فِي مَعِيَةِ الْوَلَايَةِ وَالْمَحَبَةِ وَالنُّصْرَةِ.

٢١ - الذَّاكِرُ مِنْ جُلَسَاءِ الْمَلِكِ، والحديث القدسي: أَنَا جَلِيسٌ مَنْ ذَكَرَنِي (ح ٦١١ كشف الخفا).

٢٢ - يُعْطَى الذَّاكِرُ أَفْضَلَ مَا يُعْطَى لِلسَّائِلِينَ والحديث «مَنْ شَغَلَهُ ذِكْرِي وَالْقُرْآنُ عَنْ مَسْأَلَتِي أُعْطِيَتهُ أَفْضَلَ مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ».. وقالوا: إِنَّ الرِّضَا هُوَ أَفْضَلُ مِنْ جَمِيعِ عَطَايَا السَّائِلِينَ فِي

الدنيا من أعراضها.

٢٣ - رتب الله على الذكر من المثوبة والجزاء الخير الكثير في الدنيا والآخرة، والأحاديث في ذلك كثيرة.

٢٤ - ذكر الله يوجب الأمان للذاكر من نسيان نفسه، ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [الحشر: ١٩]، ومتى نسي العبد نفسه شقي في معاشه ومعاده.

٢٥ - الذكر نور للذاكر في دنياه، وفي قبره، ويسعى بين يديه على الصراط قال تعالى: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا﴾ [الأنعام: ١٢٢].

٢٦ - الذكر منشور الولاية - كما قال أبو علي الدقاق - فمن وفق للذكر فقد أعطى المنشور، ومن سلب الذكر فقد عزل، ومن فتح له في الذكر فقد فتح له باب الدخول على الله، فمن وجد ربه عز وجل وجد كل شيء، ومن فاتته ربه عز وجل فاتته كل شيء.

٢٧ - الذكر يذكر الذاكر بالآخرة التي يبعدها عنه التسويف والأمل وتزيين الشيطان، فيعمل لها.

٢٨ - الذكر يجمع ما تفرق على العبد من قلبه واهتماماته في هم واحد، وفي هذا سعادته في الدارين، والحديث الصحيح: «مَنْ كَانَتِ الْآخِرَةُ هَمَّهُ جَعَلَ اللَّهُ غَنَاهُ فِي قَلْبِهِ وَجَمَعَ لَهُ شَمْلَهُ، وَأَتَتْهُ الدُّنْيَا وَهِيَ رَاغِمَةٌ، وَمَنْ كَانَتِ الدُّنْيَا هَمَّهُ جَعَلَ فَقْرَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ، وَفَرَّقَ عِلْمِي شَمْلَهُ، وَلَمْ يَأْتِهِ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا مَا قَدَرُ لَهُ».

٢٩ - الذكر يفرق ما تراكم على العبد من الهموم والغموم والأحزان والحسرات وأيضا الذنوب والخطايا.

٣٠ - الذكر يفرق ما اجتمع على الذاكر من جند الشيطان، وأهوائه من الناس.

٣١ - الذكر شجرة تثمر المعارف والأحوال - كما قال ابن القيم - التي شمر لها السالكون.. فالذكر يشمر المقامات كلها من اليقظة إلى التوحيد.

٣٢ - الذكر رأس الشكر، ومن حديث زيد بن أسلم عند البيهقي «أن موسى عليه السلام قال: رَبِّ قَدْ أَنْعَمْتَ عَلَيَّ كَثِيرًا، فَدَلَّنِي عَلَى أَنْ أَشْكُرَكَ كَثِيرًا، قَالَ: أَذْكَرْتَنِي كَثِيرًا فَإِذَا ذَكَرْتَنِي كَثِيرًا فَقَدْ شَكَرْتَنِي كَثِيرًا، وَإِذَا نَسَيْتَنِي فَقَدْ كَفَرْتَنِي».

٣٣ - ذكر الذاكر يقابله صلاة الله وملائكته على الذاكر: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا (٤١) وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا (٤٢) هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُمْ مِنْ

الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴿[الأحزاب: ٤١ - ٤٣] وقال تعالى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾ [البقرة: ١٥٣].

٣٤ - الذكر رياضُ الجنة، والحديث: «إِذَا مَرَرْتُمْ بِرِیَاضِ الْجَنَّةِ فَارْتَعُوا، قالوا: وما رياضُ الجنة؟ قال «حَلَقُ الذُّكْرِ». وهی ریاضٌ لما یجد فیها الذَّكَرُ من لذة قال عنها مالک بن دینار: «مَا تَلَذَّذَ الْمُتَلَذِّذُونَ بِمِثْلِ ذِكْرِ اللَّهِ»، وقال عنها المناوي «ذَكَرَ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا كَالنَّظَرِ إِلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ فالذَّكَرُ لِلَّهِ بِلِسَانِهِ مع حضور قلبه، مُشَاهِدٌ لِهَ بَسْرِهِ، نَاطِرٌ إِلَيْهِ بِفَوَادِهِ، مَائِلٌ بَيْنَ يَدَيْهِ بِيَدِهِ، فَكَأَنَّهُ يَرْتَعُ فِي رِیَاضِ الْجَنَّةِ».

٣٥ - الذكر يُزِيلُ قَسْوَةَ الْقَلْبِ، سأل رجلُ الحسَنَ البَصْرِيَّ قال «يا أبا سعيد أشكو إليك قسوة قلبي، قال له أَذِنَهُ بِالذُّكْرِ».

٣٦ - الذكر أَصْلُ مَوَالَةِ اللَّهِ فما يزال العبدُ يَذْكُرُ اللَّهَ حتَّى يُحِبَّهُ اللَّهُ ويُوَالِيَهُ وَمَنْ يَغْفُلَ عَنْ ذِكْرِهِ يُغْفِضُهُ وَيُعَادِيهِ.

٣٧ - الذكر جالبٌ للنعم فالذكر رأسُ الشكر وقال تعالى: ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ [إبراهيم: ٧].

٣٨ - الذكر حصنٌ أمانٌ.. ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [الحج: ٣٨] وفي قراءة «يُدْفَعُ»، ومادة الإيمان وقوته بذكر الله تعالى؛ فمن كان أكثر ذكراً وأكمل إيماناً كان دَفْعُ اللَّهِ عَنْهُ ودفاعُهُ أَعْظَمَ..

٣٩ - مجالسُ الذكر مجالسُ الملائكة، لا يجلسون إلى غيرها في الدنيا، فمن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى مَلَائِكَةً سَيَّاحِينَ فِي الْأَرْضِ فَضْلاً مِنْ كِتَابِ النَّاسِ، يَطُوفُونَ فِي الطَّرِيقِ، يَلْتَمِسُونَ أَهْلَ الذُّكْرِ، فَإِذَا وَجَدُوا قَوْمًا يَذْكُرُونَ تَنَادَوْا: هَلُمُّوا إِلَى حَاجَتِكُمْ، فَيَحْفَوْنَهُمْ بِأَجْنَحَتِهِمْ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا..» الحديث رواه أحمد والشيخان.. وتُقام الحديث برواية الشيخين في باب المحبة عبارة رقم ٣٢؛ ويروى عن أم الدرداء رضي الله تعالى عنها قالت طلبت العبادة بكل شيء، فما وجدت أشفى لصدري من مجالسة أهل الذكر.

٤٠ - مجالسُ الذكر يُباهى بها اللهُ ملائكتَه، روى مسلم عن أبي سعيد الخدري قال: «خرج معاوية على حلقة في المسجد، فقال: ما أَجْلَسُكُمْ؟ قالوا: جَلَسْنَا نَذْكُرُ اللَّهَ تَعَالَى قال: اللَّهُ مَا أَجْلَسَكُمْ إِلَّا ذَاكَ؟ قالوا: وَاللَّهِ مَا أَجْلَسْنَا إِلَّا ذَاكَ، قال: أما إني لم أَسْتَحْلِفْكُمْ تَهْمَةً لَكُمْ، وما كان أحدٌ بمنزلة من رسول الله صلى الله عليه وسلم أَقْلٌ عنه حديثاً مَتًى، وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على حلقة من أصحابه فقال ما أَجْلَسَكُمْ؟ قالوا جلسنا نذكر الله تعالى ونُحْمَدُهُ على ما هَدَانَا لِلْإِسْلَامِ، وَمَنْ عَلَيْنَا بِكَ، قال: أَلَسْهُ مَا أَجْلَسَكُمْ إِلَّا ذَاكَ؟

قالوا: والله ما أجلسنا إلا ذاك، قال: أما إنى لم استحلّكم تهمة لكم، ولكن أثناني جبريل، وأخبرني أن الله تبارك وتعالى يُباهي بكم الملائكة».

٤١ - الذكر يُعطى الذكر قوة إضافية، حتى إنه ليفعلُ مع الذكر ما لا يفعله بدونه.. عندما ذهبت السيدة فاطمة الزهراء رضى الله تعالى عنها تسأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يعطيها خادماً من السبي فما أعطاها بل قال لها: «ألا أدلك على ما هو خيرٌ لك من خادم: تُسبِّحَن الله ثلاثاً وثلاثين، وتُحمدين ثلاثاً وثلاثين، وتُكبرين أربعاً وثلاثين حين تأخذين مضجعتك» رواه مسلم.

٤٢ - المداومة على الذكر تنوبُ عن التطوعات، وتقوم مقامها، يروى عن أبي هريرة أن فقراء المهاجرين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا: ذهب أهلُ الدُّثور بالدرجاتِ العلا والتَّعِيمِ المُقيم، يُصَلُّونَ كما نُصَلِّي، وَيَصُومُونَ كما نَصُوم، ولهم فَضْلُ أَمْوَالِهِمْ يَحْجُونَ بِهَا وَيَعْتَمِرُونَ وَيُجَاهِدُونَ فقال: ألا أعلمكم شيئاً تُدرُّكون به مَنْ سَبَقَكُمْ، وتسبقون به مَنْ بعدكم، ولا أحدٌ يكونَ أَفْضَلَ مِنْكُمْ إِلَّا مَنْ صَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعْتُمْ، قالوا بلى يا رسول الله، قال: تسبحون وتحمدون وتكبرون دبرَ كُلِّ صَلَاةٍ متفق عليه.

٤٣ - أَفْضَلُ كُلِّ عَمَلٍ مَنْ نَوَّعَهُ مَا كَانَ فِيهِ ذِكْرٌ أَكْثَرُ، فأفضلُ الصائمين أكثرهم ذكراً في صومهم، وأفضلُ الحجَّيجِ أكثرهم ذكراً أثناء حَجِّهم وهكذا في الصلاة وسائر العبادات وللذكر فوائد أخرى وقد اكتشفنا بما أوردنا وهو يعتبر أساساً لغيره.. نفعلنا الله وإياك به، آمين.

ثانياً: من أسباب السرور اليأسُ من عباد الله لأنه يؤكِّد الاعتمادَ على الله، ويقول عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه: «إِنَّ الطَّمَعَ فَقْرٌ، وَإِنَّ الْيَأْسَ غِنًى، وإنه مَنْ يَأْسُ عَمَّا فِي أَيْدِي النَّاسِ اسْتَغْنَى عَنْهُمْ» واليأسُ ممَّا فِي أَيْدِي النَّاسِ يُورِثُ الْقَنَاعَةَ، وَيُرِيحُ الْقَلْبَ، وَيُكْسِبُ حُبَّ الْآخَرِينَ، وَيَحْمِيكَ مِنْ أَطْمَاعِهِمْ. ويقول الشاعر:

إِنْ ابْنُ آدَمَ لَا يُعْطِيكَ تَعَجُّنُهُ إِلَّا لِيَأْخُذَ مِنْكَ الثُّورَ وَالْجَمَلَ
لَوْ يَعْلَمُ الْكَبْشُ أَنَّ الْقَائِمِينَ عَلَى تُسْمِيهِ يَضْمِرُونَ الشَّرَّ مَا أَكَلَا

ثالثاً: من أسباب السرور الطمأنينةُ إلى موعود الله: فمتى أطمأن العبدُ إلى أن رزقه سوف يأتيه، وأن ما قسمه الله له لا ريب يُوافيه، رَفَقَ بِنَفْسِهِ فِي سَعْيِهِ فَارْتاحَ بَدَنُهُ، وَهَدَأَتْ نَفْسُهُ، وَطَهَّرَ قَلْبُهُ مِنْ دَاءِ الْحَسَدِ لِمَنْ حَوَّلَهُ، وَسَادَ الْوُدَّ وَالسَّلَامَ عِلَاقَاتِهِ الْاجْتِمَاعِيَّةَ وَوَسَّعَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَرَاحَ بِهِ.

١٨٠ «عَجِبْتُ لِثَلَاثٍ وَفَرِحْتُ لِثَلَاثٍ وَاغْتَمَمْتُ لِثَلَاثٍ:

✽ فالتى عجبت منها: فتنة العالم؛ وسرور الإنسان بما أصاب من الدنيا، وهو ثراث من تقدمه، وتراث من يخلقه، يسلبه ثم يؤخذ بحسابه؛ ومن رتع فى أفواه أمانيه فى مراتع الموت.

✽ وفرحت لثلاث: إظهار الله آدم على إبليس، وهذا ملك وهذا بشر؛ وإخراجه إيانا فى هذه الأمة؛ والخصلة الثالثة وهى أشرف الثلاث: معرفة الله تعالى.

✽ واغتتمت لثلاث: لذنوب أسلفتها؛ وأيام ضيعتها؛ والخصلة الثالثة وفيها الخطر العظيم، وقوفى بين يدى الله عز وجل، لا أدري ما يبدولى منه، وذلك المقام الشديد، لا يتوقع فيه المحاسب بماذا يختم له. [الحلية: ١٠ / ٦٨].

● وهناك إضافة صغيرة بعد هذه العبارة بدون فاصل، وهى لاشك تعليقاً ليس من كلام الشيخ يحى، وهى: (أيام ضيعها) يعنى فى الغفلة وترك الاستعداد.. وفى العبارة إبليس وذكره على أنه ملك على القول أنه كان طاووس الملائكة قبل زلة عدم السجود لآدم.

(مكررة): عند ذكر الموت تموت الدنيا، وعند ذكر العقبي تموت الدنيا، وعند ذكر المولى تموت الدنيا مع العقبي، فعليك بذكر المولى يوصلك إلى العلا.

● ذكر المولى يوصل إلى العلا.. انظر فوائد الذكر فى العبارة ١٧٩.

١٨١ «اعلموا أنه لا يصح الزهد والعبادة، ولا شيء، من أمور الطاعة لرجل أبداً وفيه بقية، فإن أردتم الوصول إلى محض الزهد والعبادة، فأخرجوا من قلبكم هذه الخصلة الواحدة، وكونوا رحمكم الله من أبناء الآخرة، وتعاونوا واصبروا وأبشروا تظفروا إن شاء الله» [الحلية: ١٠ / ٦٤].

● الطمع يبعثه عدم الرضا بالمقسوم، ويجر إلى كثير من الشرور، وأخطرها ما يتصل بسلامة العقيدة. وصدق الششتري فى قوله:

إن ترد وصلنا فموتك شرط لا ينال الوصال من فيه بقيه

١٨٢ - «اعلم أن النفس والهوى لا تُقهران بشيء أفضل من الصَّوم الدائم، وهو بساطُ العبادة، ومفتاحُ الزُّهد، وطلُعُ ثمرات الخير، وأجسادُ العمال من شجراته، دائمُ الجَزاز، دائمُ الإطعام، وهو الطريق إلى مرتبة الصَّديقين وما دونه فمزرعة الأعمال، فثمر غرسها وربيعُ بذرِها في تركها، وفقدِها في أخذها، وليس معنى التَّرك الخروجَ من المال والأهل والولد، ولكن معنى الترك العمل بطاعة الله، وإِثَار ما عند الله عليها مأخوذة ومتروكة» فهذا معنى الترك، لا ما تدَّعيه المتصوفةُ الجاهلون» [الحلية: ١٠ / ٦٥].

• هذه العبارة عن أهمية الصوم في قهر النفس والهوى

• فالصبر يقهر النفس والهوى ويردع شهوات الإنسان، وهي ساحةُ الشيطان وملعبه، فإن الشَّيْخَ الزائدَ مَجْلَبَةً لِلْإِثْمِ، ولذا قَيَّدهُ اللهُ في قوله الكريم ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ [الأعراف: ٣١] والحديث الشريف: ما ملأ آدمي وعاءَ شراً من بطنه وأيضاً «الصَّيَامُ جَنَّةٌ» أي تُرْسٌ يَتَدَرَّعُ بِهِ الْآدَمِيُّ فِي صِرَاعِهِ مَعَ النَّفْسِ وَالْهَوَى.

• والصيام بساط العبادات ويابها، فهو يَسُدُّ الطَّرِيقَ عَلَى شَهَوَاتِ النَّفْسِ وَغَزَوَاتِ الشَّيْطَانِ، فتكف الجوارحُ عن فعل المُوبقات، وتُقبَلُ على الطاعات.

• والصوم مفتاحُ الزُّهدِ أي مَدْخَلٌ إِلَيْهِ، ويُعَيِّنُ عَلَيْهِ فِي تَرْكِ الْحَرَامِ وَالْإِقْلَالِ مِنْ فَضُولِ الْحَلَالِ.

• والصوم طلع ثمرات الخير، والطلع ما به إخصاب النخلة حتى تثمر، كما يطلق على أعضاء التذكير في الزهرة، وهو طلع أي يفتح عنه الكثير من الطاعات، وأجساد العباد من شجراته المثمرة التي طرحها دائم، ولذا كان جنيتها دائم الجَزاز (أي الحصاد)؛ وما دونه من ملذات الدنيا، فثمرتها في تركها، وفقدِها في أخذها، وليس الترك معناه الخروج من المال والأهل والولد فهذا يجب رعايته، ولكن أن يأخذ ما يأخذه لله ويترك ما يتركه لله مؤثراً ما عند الله علي كل ملاذها، وهذا هو مذهب الصوفية الحقة لا ما يدعيه أدياء التصوف.

١٨٣ - في قوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا﴾ [فصلت: ٣٠]

قال: استقاموا أفعالاً كما استقاموا أقوالاً

• أي طابق العملُ القولَ باللسان، وهذا هو الصديق ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا﴾ [الأحزاب: ٢٣].

١٨٤ - «لست بشاكرٍ ما دُمْتُ تَشْكُرُ، وغايةُ الشكرِ التَّحِيرُ» [التعرّف: ٧١].

● الشكرُ أبلغُ مِنَ الحمدِ، فالْحَمْدُ ذِكرُ الشيءِ بصفاته، والشكرُ ذكره بصفاته ونعمه، والشكرُ على ثلاثِ أضربٍ:

أ - شكر بالقلب: هو تصوُّرُ المُتَّعِمِ عليه للنعمة التي أسداها إليه سيِّده ومولاه.

ب - شكر باللسان: هو الثَّنَاءُ على المُتَّعِمِ جل جلاله.. وذِكرُ النعمة وإظهارها من الشكر عليها، وروى البيهقي في شعب الإيمان: «التحدثُ بنعمة الله شكرٌ، وتركُها كُفْرٌ، ومن لا يشكر القليل لا يشكر الكثيرَ ومن لا يشكر الناس لا يشكر الله، والجماعةُ بركة، والفرقةُ عذابٌ» (صحيح).

ج - شكر بالجوارح على ضريين:

١ - توظيف الجوارح فيما أحلَّ الله، فالعين - مثلاً - للنظر في كتاب الله وللاعتبار، وغير ذلك من الأعمال المباحة

٢ - حفظ الجوارح بعدم استخدامها في ارتكاب ما حرم الله.

● ونعم الله لا تحصى، ﴿وَأَن تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾ [إبراهيم: ٣٤]. وما دامت نعمه - جل جلاله - فوق الحصر، صار تمام شكره غير مقدور عليه، لذا قال تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرِينَ﴾ [سبأ: ١٣]. ومما يصعبُ على العبد شكرُ الله على نعمه إلا بفضلِهِ: كثرتها هذا إلى جانب إنا إذا ما شكرناه على نعمة ما، فإن هذا الشكر نعمة يحتاج إلى شكر، فإذا شكرناه ثانيًا يحتاج إلى شكره ثالثًا على نعمة شكره الثاني، وهكذا في الثالث والرابع إلا ما لا يتناهى، وهذا ما عبر عنه الشاعر:

إذا كانَ شُكْرِي نِعْمَةً اللهُ نِعْمَةً عَلَيَّ لَهُ فَيُثْلِهَا يَجِبُ الشُّكْرُ
فكيفَ يُلَوِّغُ الشُّكْرَ إِلَّا بِفَضْلِهِ وَإِنْ طَالَتِ الْأَيَّامُ وَاتَّصَلَ الْعُمُرُ

وقوله غايةُ الشكرِ التحير، التحير في الله حالات تتولى قلوب العارفين بين اليأس والطمع في الوصول إلى مطلوبه فلا تطمعهم في الوصول فيرتجوا ويزيدهم ذلك سعيًا في الطلب، ولا يأسهم عن الطلب فيستريحوا، فعند ذلك يتحIRON، وكان بعض الكبراء يقول في مناجاته: اللهم إنك تعلم عجزى عن مواضع شكرك، فأشكر نفسك عنى.

١٨٥ - «قَوْمٌ عَلَى فُرْشٍ مِنَ الذِّكْرِ فِي مَجْلِسٍ مِنَ الشَّوْقِ، وَبَسَاتِينَ مِنَ الْمُنَاجَاةِ، بَيْنَ رِيَاضِ الْأَطْرَابِ وَقَصُورِ الْهَيْئَةِ وَفَنَاءِ مَجَالِ الْأَنْسِ، مُعَانِقِي عَرَائِسِ الْحِكْمَةِ

بصدور الأفهام، مناغى زفرات الوجد وجوه الآخرة بفنون الأفراح، تعاطوا
بينهم كؤوس حبه، سقاهاهم فيها، وغوتهم على شربها فرقان الشُّبْجَا تجرى فى
الأكباد تديم عليهم ذكر الحبيب، ويبلبلهم معها هيمان الوجود»
[الخلية: ٦١/١٠].

١٨٦ - «الصَّوْتُ الْحَسَنُ رُوحَةٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لِقَلْبٍ فِيهِ حُبُّ اللَّهِ تَعَالَى» [اللمع:
٣٣٩]

• كان الحارث بن أسد المحاسبى رحمه الله تعالى يقول: ثلاث إذا وجدت مُتَّعَ بِهِنَّ، وقد
فقدناهن أجمع: حسن الصوت مع الديانة، وحسن الوجه مع الصيانة، وحسن الإخاء مع الوفاء.

وقال الشيخ محمود شلتوت شيخ الأزهر رحمه الله «فى فتاويه ٣٥٨، ٣٥٩) إن سَمَاعَ
الآلات ذات النغمات والأصوات الجميلة لا يمكن أن يُحَرَّمَ باعتباره صَوْتٌ آتٍ أو صوت إنسان أو
صوت حيوان، وإنما يحرم إذا استعنت به على مُحَرَّمَ أو اتَّخَذَ وسيلة إلى مُحَرَّمَ أو أَلْهَى عن
واجب».

وسئل ذو النون المصرى رحمه الله تعالى عن السَّمَاعِ فقال «واردٌ حَقٌّ يُزَعِّجُ الْقُلُوبَ إِلَى الْحَقِّ
فَمَنْ أَصَغَى إِلَيْهِ بِحَقِّ تَحَقُّقٍ، وَمَنْ أَصَغَى إِلَيْهِ بِفَسْقٍ تَزْنِدُقٍ».

وقال أبو عبدالله ابن الخفيف الشيرازى: السماع للعارفين جائز وللمريدين باطل، وليس هو
بحال ولا قُرب، وتركه أولى على الجملة لكثرة آفاته وعظم فتنه.

ويحكى فى ذلك أن أحد العلماء سمع مغنياً يقول:

إذا العشرون من شَغْبَانٍ وَلَّتْ فواصلُ شُرْبٍ لَيْلِكَ بِالنَّهَارِ
ولا تشرب بأفداحِ صِفَارٍ فإنَّ الوَقْتَ ضَاقَ عن الصَّفَارِ
ففهمها على أن السَّنَّ تَقَدَّمَتْ به فأنخرطَ فى العبادة بكلِّ جُهدِهِ.

١٨٧ - وسئل يحيى بن معاذ عن الرِّقْصِ فقال:

دَقَقْنَا الْأَرْضَ بِالرَّقْصِ مَعَ غَيْبِ مَغَانِيكَ
وَلَا عَيْنٍ عَلَى رَقْصِ لِعَبِيدِ هَائِمٍ فَيْكَ
وَهَذَا دَقْنَا لِلْأَرْضِ ضِرْ إِذْ طَفْنَا بِوَادِيكَ

• التمايلُ ليس شَرَطًا في الذِّكْرِ، ولكنه جائزٌ لأنه يُنشِطُ الجسمَ للذكر، ويساعده علي حضور القلب على الله تعالى، وقد صح عن الصحابة رضوان الله عليهم أنهم كانوا يتمايلون حال الذكر (١٩٧/ الحجة المؤتاة).

• ولما سئل ابن حجر الهيتمي - عن الوجد وأثره في التواجد ومشروعيته قال: نعم له أصل فقد روى في الحديث أن جعفر بن أبي طالب رقص بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم لما قال له: أشبهت خلقي وخلقي، فحجل وذلك من لذة الخطاب، ولم ينكر عليه النبي صلى الله عليه وسلم (الفتاوى الحديثية: لابن حجر، والحديث عن البراء رضى الله تعالى عنه فيما يرويه الشيخان وأحمد ١/ ٩٨، ١٠٨، ٢٣٠، ٤/ ٣٤٢).

والوجد ما صادف القلب من غم أو فرح، يعرض للذاكر أو السامع، ويختلف رد الفعل له حسب قوة الوارد أضعفه، وحسب حالة المتلقى قال تعالى ﴿مَثَانِي تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٢٣] والتواجد - عند الجرجاني - استدعاء الوجد، وقد انكره قوم لما فيه من التكلف، وأجازه قوم لمن يقصد به تحصيل الوجد، والسند فيه قوله صلى الله عليه وسلم: «إن لم تبكوا فتباكوا» وقالوا: أراد التباكى ممن هو مستعد للبكاء، لا تباكى الغافل اللامى. ومن صور التواجد الزفير والشهيق والبكاء والغشية والأنين والصراخ والقفر.. ادعاؤها كذب علي الله وعلي الناس، أما من غلب عليها فلا شيء عليه: (الفوائد لابن القيم: ١٩١). وقد حدثني غير واحد من الشقات أنه رأى الوالد يسمع لأحد المنشدين وقد بدأت تنتفخ أوداجه مع المديح حتى تساوت مع كتفيه، أو كادت فصرخ وتنبه لذلك المنشد فتوقف وقال له الوالد: كدت تقتلنى.

١٨٨ - عَجِبْتُ لِمَنْ يَصْبِرُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَأَعْجَبُ مِنْهُ مَنْ صَبَرَ عَلَيْهِ كَيْفَ لَا يَتَقَطَّعُ؟ ثُمَّ قَالَ: نُدَافِعُ عَيْشَنَا بِالْجُهْدِ جَهْدًا مُدَافَعَةً إِلَى جُهْدِ الْمَنَاقِبِ [الحلية: ١٠/ ٦٠]

• كيف لا ينشغل الناس بالذكر طول الوقت، وفوائده لا تحصى

وكيف لا يتقطع من كان مشابراً علي الذكر صابراً عليه لكثرة المشاهدات وغلبة الواردات وبعضها فوق طاقات البشر، ولله في خلقه شئون.

١٨٩ - قال يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى يخاطب نفسه

مَجْدُ إِلَهكَ يَحْيَى إِنَّهُ مَلِكٌ مُهَيَّمٌ صَمَدٌ لِلذَّنْبِ غَفَّارٌ
أَشْكُرُ لَهُ حِكْمًا أَتَاكَهَا مِنَّا تَتَرَى تَوَافِقُهَا فِي الدِّينِ آثَارُ

[الحلية ١٠ / ٥٩]

• يَذْكُرُ شيخنا يحيى نفسه بنعمة الله عليه والثناء على الله وتمجيده على ما من عليه بأن أطلق لسانه بكلمات حكيمة توافقت ما ورد في الدين من آثار ، والأثر: الخبر المروى والسنة الباقية.

١٩٠ - عُصْفُورٌ اصْطَادَ كُرْكِيًا

• الكُرْكِي: طائرٌ كبيرٌ أغْبَرُ اللَّوْنِ طَوِيلُ الْعُنُقِ وَالرَّجْلَيْنِ.. والعصفور معروف بضالته.

والحكاية هي أن أبا سليمان الداراني ت ٢١٥ قال: اختلفتُ إلى منزل قاصٍّ (من يعظ الناس معتمداً في وعظه على القصص والسير وظهر هذا في عهد الخلفاء الراشدين ومن جاء بعدهم) يقول الداراني: فأثر كلامه في قلبي، فلما قُمتُ لم يبقَ في قلبي (من كلامه) شيء، فعدتُ ثانياً، فسمعتُ كلامه، فبقى في قلبي كلامه في الطريق ثم زال، ثم عدتُ ثالثاً فبقى أثر كلامه في قلبي حتى رجعتُ إلى منزلي، فكسرتُ آلات المُخَالَفاتِ، ولزمتُ الطريقَ، فحكيتُ هذه الحكاية ليحيى بن معاذ، فقال: «عصفور اصطاد كُرْكِيًا» أراد بالعصفور ذلك القاصِّ والكُرْكِي الداراني ولعل شيخنا قصد بالكُرْكِي ما صار إليه الداراني فيما بعد، أما في أول الأمر فقد كان كلاهما عصفوراً، الصيد والصيد.

١٩١ - «إن لله مقادير معلقة بالعرش بعدد قلوب المؤمنين، لكل قلب مقود فلا يذكر ذاكر ربه حتى يحرك الرب مقوده» ثم قال «حركة المقود هي قبل ذكر الذاكر للرب» [علم القلوب: ١٨].

• المقود والقياد: الزمام الذي يقاد به البعير، والجمع مقادير.

والحديث الصحيح «عجب ربنا من قوم يقادون إلى الجنة في السلاسل» رواه أحمد والبخاري وأبو داود وهذه المقاوود هي الأسباب الموصلة إلى رضا الله فقد أمرنا بالعمل حسب شريعة الله، وإلا فالعاقبة سوء المصير.. فولد هذا الوعيد خوفاً هيج النفس إلى مجانبة المعاصي والإقبال على الطاعات.. فمن سبق له في الأزل السعادة تيسرت له أسبابها حتى تقوده بمقاودها إلى الجنة، قال تعالى ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طُبِّئَ مَا دَخَلْتُمْ عَلَيْهَا خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ لَا يُخْرَجُونَ﴾ [الزمر: ٧٣] وروى الطبراني عن ابن عباس وعن عمران بن حصين بإسناد صحيح، قال رجل: يا رسول الله أنعمل فيما جرت به المقادير وجف به القلم، أو شئ نستأنفه؟ قال: «بما جرت به المقادير وجف به القلم» قال: فقيم العمل؟ قال «اعملوا، فكل ميسر لما خلق له» وروى الشيخان من حديث علي قال: كنا في جنازة في بقيع الغرقد، فأتانا المصطفى صلى الله عليه وسلم فقعده، وقعدنا حوله ومعه مخضرة (عصا قصيرة) فنكس، وجعل ينكت بمخضرته، ثم قال: «ما منكم من أحد إلا وقد كتب مقعده من النار، ومقعده من الجنة» فقالوا: يا رسول الله أفلا تتكل على كتابنا؟ فقال: «اعملوا، كل ميسر لما خلق له». هذا وقد قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ [العنكبوت: ٦٩] وقال: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة: ٥٤].

١٩٢ - «الكيس من عمال الله يلهج بتقويم الفرائض، والجاهل يعني بطلب الفضائل وتقويم الأعمال في تصحيح العزائم» (الصفوة: ٩٢ / ٤)

● الكيس: العاقل الفطن، وعمال الله أى عابدوه وأهل الصدق معه.. والعاقل من عباد الله من يكون شغله الشاغل ما افترضه الله عليه، والحديث القدسي فيما رواه البخاري في كتاب التواضع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه عز وجل «.. وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه» فيسعى الكيس في مرضاة الله بيقم فرائضه بشروط صحتها وآدابها، أما غيره فيسعى في طلب الفضائل النفسية وما درى أن عن طريق اجتهاده في طاعة الله على الوجه الأكمل يتم له تزكية الأخلاق وتصحيح العزائم عن غير قصد منه، وذلك من فضل الله، فمثلاً الصلاة تغرس في النفس: احترام المواعيد، والنظافة، والنظام، والطاعة.. قال تعالى: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [العنكبوت: ٤٥] والصوم يعلم الصبر، وقوة العزيمة وما أجمل أن نسرده هنا ما قاله شوقي أمير الشعراء رحمه الله في الصوم.

الصوم هو: حرمان مشروع، وتأديب بالجوع، وخشوع لله وخضوع، ولكل فريضة حكمة، وهذا الحكم ظاهره العذاب وباطنه الرحمة، يستثير الشفقة ويحض على الصدقة، ويكسر الكبير،

ويعلم الصبر، ويسن خلال البر، حتى إذا جاع من ألف الشبع، وحرمت الترف أسباب المتع، عرف الحرمان كيف يقع، والجوع كيف ألمه إذا لذع.

١٩٣ - «الكيس من سلَّط على تعذيب نفسه في طاعة الله، فإن تعذيبها ينجيها، وترفيها يردبها. [الزهد الكبير رقم ٣٩٠]

• خير الأمور أوسطها، روى أحمد عن أنس رضى الله تعالى عنه يرفعه: إن هذا الدين متين (أى قوى) فأوغلوا فيه برفق أى لا تبالقوا فى العبادة ولا تكلفوا أنفسكم مالا تطيقون؛ وروى الطبرانى عن عمران بن حصين يرفعه «عليكم من الأعمال ما تطيقون فإن الله لا يملُّ حتى تملُّوا» فإن المشقة تجعلكم تملُّوا أى تتركوا العمل، فترك الله إثابتكم. وروى البخارى والنسائى عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه يرفعه: «إن الدين يسر، ولن يشاد الدين (أى يطلب الصعب) أحدٌ إلا غلبه، فسددوا (أى التزموا بالصواب) وقاربوا (أى اتسوا منه بما يقترب من الأكمل) وأبشروا، واستعينوا بالغدوة والروحة وشئ من الدلحة». وتعذيب النفس يتحقق فى حرمانها من المعاصى والشهوات وكذلك الصبر على القيام بالطاعات.

* * *

الباب الخامس عشر

الجوع

قال يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى:

١٩٤ - «الجُوعُ على أربعة أوجه:

للمُريدين رياضةً، وللتائبين تجرِبَةً. وللزُّهاد سياسةً، وللعارفين مَكْرَمَةً». [اللمع: ٢٦٩].

• الجوع للمريدين رياضة. فحرمان النفس من إشباع شهوة البطن يُعين على ترويض النفس على مخالفة رغباتها وتعويدها على صالح الفعال والطاعات. وليس الجوع المعنى هنا هو الجوع المضنى الذى يُضعف البدن ويحول بين الشخص وبين أداء الفريضة. راجع ذلك فى العبارة رقم (١٩٩) باب الزهد.

• الجوع للتائبين تجرية يعتاد بها الإصرار على عدم العود إلى المعصية، والثبات على التوبة.

• الجوع للزهاد سياسة، فالإقلال من الطعام مذهبهم ودينتهم ساسوا أنفسهم عليه.

• الجوع للعارفين مكرمة: فالعارف تجاوزَ مرحلة الجوع كرياضة أو تجربة أو سياسة، فصار الجوع لهم مكرمة.

* * *

١٩٥ - «الجُوعُ نورٌ، والشَّبَعُ نارٌ، والشَّهْوَةُ كالحَطَبِ يَتَوَلَّدُ مِنْهُ الإحراقُ، فلا تطفئ ناره حتى تحرق صاحبه». [الرسالة: ١١٣].

• روى ابن أبى الدنيا فى «مكايد الشيطان» الحديث: «إنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِى مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِّ، فَضَيِّقُوا مَسَالِكَهُ بِالْجُوعِ» ومتى ضاقت مَسَالِكُ الشَّيْطَانِ انفتح العبد على طُرُقِ الرِّضَا والرضوان.

• والشَّبَعُ نارٌ، وذلك لأن إرضاء النفس من شهوة البطن يجعلها تتدلل فى طلب بقية الشهوات، هذا غير ما يتولد عن الشبع من كسل وتهاون فى العبادات والنوم عن الطاعات؛ والذى يُعطى البطن فوق حاجتها لا يرضى لها - بعد ذلك - بالقليل كما أوكيفًا، فيسعى العبد إلى

إرضاء بطنه وسدَّ حاجة جسده من حلال أو حرام، وربما يدفعه ذلك إلى الطَّمَع فيما في أيدى الناس.. فيكون كعبد السوء إن جاع سرق، وإن شبع زنى، فشهوة الفرج مما يستدعيها ويعين عليها امتلاء البطن، وكلا الشهوتين مدخلٌ للمعاصي والفساد إلا لمن رشد، والحديث الصحيح: «يا معشر الشباب، من استطاع منكم الباءة فليتزوج؛ فإنه أغض للبصر، وأحصن للفرج. ومن لم يستطع فعليه بالصوم، فإنه له وجاء».

* * *

١٩٦- «لَوْ عَلِمَ أَنَّ الْجُوعَ يُبَاعُ فِي الْأَسْوَاقِ، مَا كَانَ لَطُلَّابِ الْآخِرَةِ إِذَا دَخَلُوا السُّوقَ أَنْ يَشْتَرَوْا غَيْرَهُ». [اللمع: ٢٦٩].

• لِمَا يُحَقِّقُهُ مِنْ فَوَائِدَ.

* * *

١٩٧- «جُوعُ التَّوَّابِينَ تَجْرِبَةٌ، وَجُوعُ الزَّاهِدِينَ سِيَاسَةٌ، وَجُوعُ الصَّادِقِينَ مَكْرَمَةٌ، وَالْجُوعُ طَعَامٌ يُشْبِعُ اللَّهُ مِنْهُ أَبْدَانُ الصَّادِقِينَ. وَإِذَا امْتَلَأَتِ الْمَعْدَةُ خَرَسَتْ الْحِكْمَةُ. وَأَشْرَفُ الْجُوعِ حَالَةٌ يَنْظُرُ إِلَيْكَ فِيهَا الْعَدُوُّ فِيرْحَمُكَ. وَأَمَقَّتِ الشَّبَعُ حَالَةٌ يَنْظُرُ إِلَيْكَ مَعَهَا الصَّدِيقُ فَيَسْتَقْلِقُ. فَالْحَزَنُ يَمْنَعُ الطَّعَامَ، وَالْخَوْفُ يَمْنَعُ الذُّنُوبَ. وَالرَّجَاءُ يَقْوِي عَلَى آدَاءِ الْقَرَائِضِ. وَذِكْرُ الْمَوْتِ يُزْهِدُ فِي الشَّيْءِ. وَفِي لِقَاءِ الْإِخْوَانِ مَدَافِعَةٌ مَا فَضَّلَ مِنَ النَّهَارِ. وَصَلَاحُ الْأَمْرِ فِي ذَلِكَ كُلُّهُ أَنْ يَكُونَ عَلَى نِيَّةٍ». [الحلية: ١٠/٦٧].

• جمعت هذه العبارة عدَّة عبارات سبق أن وردت إما بالنص أو بالمعنى، وتم التعليق عليها، في مكانها....

* * *

١٩٨- «عَذِّبُوا أَنْفُسَكُمْ فِي طَاعَةِ اللَّهِ بِتَرْكِ شَهَوَاتِهَا قَبْلَ أَنْ تَلْقَى الشَّهْوَةَ مِنْهَا

أجسامكم فى أديار عاقبتها، واعلموا أن القرآن قد ندبكم إلى وليمة الجنة، ودعاكم إليها، فأسرعُ الناس إليها أتركهم لدنياه، وأوجدهم لذةً لطعم تلك الولىمة أشدهم تجويعاً لنفسه.

فإنه ليس أمرٌ من أمور الطاعة إلا وأنتم تحتاجون أن تُخرجوه من بين ضدين مختلفين بجهد شديد، وسأظهر لكم هذا الأمر؛ فإني وجدتُ أمرَ الإنسان عَجَبًا، فقد كُلَّف الطاعةَ على خلاف ما كُلِّف سائرُ الخلق من أهل الأرض والسماء، فأحسن النظر فيه، وليكن العمل منك فيه على حسب الحاجة منك إليه، واستعين بالله فنعم المعين» [الخلية: ١٠ / ٦٤].

• روى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال: «يدخل فقراءُ المسلمين الجنة قبل أغنيائهم بنصف يومٍ، وهو خمسمائة عام» (صحيح الجامع الصغير).

* * *

الباب السادس عشر

الزهد

١٩٩ - قال شيخنا يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى فى الزهد:

«الزُّهُدُ فى ثلاثة أشياء: القِلَّةُ، والجُوعُ، والخَلْوَةُ» [الرسالة: ٢٧].

• أى أن الزهد يتحقق فى الظاهر فى ثلاثة أشياء ذكرها الشيخ، أما الزهد فى الباطن فلم يذكره شيخنا، وهو أولى بالذكر، وهو أن يُخلص العبدُ فى عمله وقوله فلا يكونا إلا لله، لا يبغي بهما شيئاً من الدنيا أو من الخلق.

أولاً القلة: أى الاقتصار على قليل من متاع الدنيا؛ قال الراغب الأصفهاني: «القناعة. الرضا بما دون الكفاية، والزهد: الاقتصار على الزميد أى القليل، وهما يتقاربان، ولكن القناعة تُقال اعتباراً برضى النفس، والزهد يقال اعتباراً بالتناول لحظ النفس.. ولذا قال الصوفية: القناعة أولُّ الزهد.

• ولو رضى العبد بعطيته لكان فى ذلك قناعتُهُ وكفايَتُهُ، ولكن تطلعه إلى ما فوق حاجته يفتح عليه باباً عريضاً من الفقر لا يسد، والحديث: «ولا يَمَلَأُ جَوْفَ ابنِ آدمَ إلا الترابُ»، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [فاطر: ١٥]. والاقتصار على ما يكفى فيه غنى النفس، وفى البخارى من حديث أبى هريرة يرفعه: «ليس الغنى عن كثرة العرض، ولكن الغنى غنى النفس»؛ ويقول الشاعر الحكيم:

غنى النفس ما يكفيك عن سدِّ خلَّةٍ فإن زاد شيئاً عادَ ذاك الغنى فقراً
وقال آخر: خُذْ من العيش ما كفى فهو إن زاد أتلفاً
كسراج منور إن طفا دهنه انطفأ

• والعبد أبصر بنفسه وبما تصلح معه.. فمن الرعيل الأول: الإمام أحمد بن حنبل كان يصلح معه خشن العيش، بينما كان مالك والشافعى يستعملان رقيق العيش، وهذا سفيان الثورى كان إذا سافر حمل معه اللحم المشوى والفالودج (المهلبية) وكان يقول: «الدابة (يقصد نفسه) إذا لم تحسن إليها لا تعمل»؛ وقالت رابعة: «إن كانت حياة قلبك مع الفالودج فكله».

ثانياً الجوع: ليس من السنن الكونية أن الإنسان يعيش ليأكل، ولكن المطلوب أن يأكل ليعيش، وقد علمنا الإسلام القدر النافع من الطعوم للإنسان؛ قال تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾

[الأعراف: ٣١]، ومن الحديث الصحيح قال ﷺ: «مَا مَلَأَ آدَمَى وَعَاءٌ شَرًّا مِنْ بَطْنِهِ، بِحَسَبِ ابْنِ آدَمَ أَكَلَاتٍ، (وفي رواية: لُقِيَّمَات) يُقْمَنُ صَلْبُهُ (أى يحفظن حياتهن)، فَإِنْ كَانَ لَا مَحَالَةَ فَاعِلًا (أى) فَإِنْ كَانَ مُتَجَاوِزًا عَمَّا ذُكِرَ) فَتُلْتُ لَطْعَامَهُ، وَتُلْتُ لَشْرَابِهِ، وَتُلْتُ لِنَفْسِهِ».

• وإِجَاعَةُ الْبَطْنِ عِلَاجٌ لِكَسْرِ شَهْوَاتِ النَّفْسِ، وَتَرْوِيضِهَا لِلْوُقُوفِ عِنْدَ حُدُودِ اللَّهِ؛ مِنْ امْتِنَالِ فِي فِعْلِ الطَّاعَاتِ، وَاجْتِنَابِ الْمُنْهَيَّاتِ؛ فَإِنَّ النَّفْسَ إِذَا أُسْرِفَتْ فِي تَنَاوُلِ الْحَلَالِ نَاقَتْ مِنْ لَوْمَتِهَا إِلَى الْحَرَامِ، وَلَعَلَّ هَذَا يُفَسِّرُ مَا نَرَاهُ فِي مَجْتَمَعَاتِ الرَّفَاقِيَّةِ مِنْ انْحِلَالٍ وَشَذَوَذٍ. وَقَدْ أَحْسَنَ الشَّاعِرُ فِي إِبْرَادِ هَذَا الْمَعْنَى فَقَالَ:

إِذَا الْمَرْءُ أَعْطَى نَفْسَهُ كُلَّ مَا اشْتَهَتْ وَلَمْ يَنْهَها تَاقَتْ إِلَى كُلِّ بَاطِلٍ
وَسَاقَتْ إِلَيْهِ الْإِثْمَ وَالْعَارَ بِالذِّى دَعَاهُ إِلَيْهِ مِنْ حَلَاوَةِ عَاجِلٍ

• والطريق إلى الطَّعْمَةِ الْمُثْلَى يَبْدَأُ بِالصِّيَامِ، ثُمَّ يَتَدْرَجُ شَيْئًا فَشَيْئًا إِلَى قَلَّةِ الطَّعَامِ الْمُسْنُونِ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ: «يُقْمَنُ صَلْبُهُ». أَى جُوعٌ لَا يُوْدِّى إِلَى تَلَفٍ، وَشَبَعٌ لَا يَصِلُ إِلَى حَدِّ الْبُطْنَةِ، وَيَقُولُ الْبُوصِيرِيُّ فِي ذَلِكَ:

وَاحْشَ الدَّسَائِسَ مِنْ جُوعٍ وَمِنْ شَبَعٍ فَرُبَّ مَخْمَصَةٍ شَرٌّ مِنَ التُّخَمِ

وَقَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ رَحِمَهُ اللَّهُ: «أَكْرَهُ التَّقَلُّلَ مِنَ الطَّعَامِ؛ فَإِنْ أَقْوَامًا فَعَلُوهُ فَعَجَزُوا عَنِ الْفَرَائِضِ. وَالْمُشَاهَدَةُ مَنْ كَثُرَ أَكْلُهُ، كَثُرَ لَذَّتُ شَرْبِهِ، وَمِنْ ثَمَّ زَادَتْ سَاعَاتُ نَوْمِهِ، وَاعْتَرَاهُ الْوَهْنُ، وَكَسَلَ عَنِ الْقِيَامِ بِالطَّاعَاتِ.

وَالاعتِدَالُ فِي تَنَاوُلِ الطَّعَامِ لَهُ فَوَائِدُ كَثِيرَةٌ؛ مِنْهَا: نَشَاطُ الْبَدَنِ، وَصَفَاءُ الْعَقْلِ، وَمُسَاعَدَةُ الْمُعَوِّذِينَ، وَتَجَنُّبُ شَرَامَةِ النَّفْسِ، وَانْحِسَارُ الرِّغْبَةِ فِي الْمَعَاصِي، وَتَيَسُّرُ الْعِبَادَةِ وَتَوْفُرُ الْوَقْتُ لَهَا، فَمَنْ قَلَّتْ مَوْنَتُهُ قَلَّ انْشِغَالُهُ بِتَحْصِيلِ الرِّزْقِ.

ثَالِثًا الْخُلُوةُ: الْإِنْسَانُ كَانَتْ اجْتِمَاعِي بَطْبَعُهُ؛ فَهُوَ لَا يَحْتَمِلُ الْعَيْشَ بِمَعزُولٍ عَنِ النَّاسِ؛ وَقَسَرَ النَّفْسَ عَلَى الْعِزْلَةِ هِيَ ثَالِثَةُ الْوَسَائِلِ فِي تَرْكِةِ النَّفْسِ وَكَيْحِ جِمَاحِهَا حَتَّى تُسَلِّمَ قِيَادَهَا وَتَتَنَهَّجَ سُنَنَ الشَّرِيعَةِ الْغَرَاءِ، وَبَعْدَ، يَعُودُ صَاحِبُ الْعِزْلَةِ إِلَى النَّاسِ بَعْدَ أَنْ أَزْدَادَتْ صَلَاتُهُ بِرَبِّهِ وَأَصْبَحَ وَقَدْ صَارَتْ خُلُوتُهُ فِي قَلْبِهِ، وَقَدْ عَبَّرَتْ عَنْ ذَلِكَ رَابِعَةُ الْعَدُوِّيَّةِ رَحِمَهَا اللَّهُ فِي مَنَاجَاتِهَا:

إِنِّى جَعَلْتُكَ فِي الْفُؤَادِ مُحَدَّثِي وَأَبْحَثُ جِسْمِي مَنْ أَرَادَ جُلُوسِي
فَالْجِسْمُ مِنِّى لِلْجَلِيسِ مُؤَانِسٌ وَحَبِيبُ قَلْبِي فِي الْفُؤَادِ جَلِيسِي (١)

(١) قَالَ الْحَافِظُ الذَّهَبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ سِيرِ أَعْلَامِ النُّبَلَاءِ ٢١٦/٨ مُعَلِّقًا عَلَى الْبَيْتِ الْأَوَّلِ: «فَنَسَبَهَا بَعْضُهُمْ إِلَى الْخُلُولِ بِتَصْفِ الْبَيْتِ الْأَوَّلِ، وَإِلَى الْإِيَّاحَةِ بِتِمَامِهِ». قُلْتُ: (الْكَلَامُ لِلْحَافِظِ الذَّهَبِيِّ) «فَهَذَا غُلُوٌّ وَجَهْلٌ، وَلَعَلَّ مَنْ نَسَبَهَا إِلَى ذَلِكَ مُبَاحِي حُلُولِي، لِيَحْتِجَ بِهَا عَلَى كُفْرِهِ، كَاِحتِجَاجُهُمْ بِخَيْرٍ «كَنتَ سَمِعَهُ الَّذِى يَسْمَعُ بِهِ». انْتَهَى. وَهِيَ جُزْءٌ مِنْ حَدِيثٍ مُوجُودٍ بِتِمَامِهِ فِي شَرْحِ الْعِبَارَةِ رَقْمَ (٤٩).

● وللخلوة فوائد؛ منها: السَّلامَةُ في الدِّينِ بعيداً عن آفات الخلطة وما ينتجم عنها من غيبة وغيمة وغير ذلك من المفاسد؛ وكذلك توفر الوقت للعبادة والتفكير.. ولكن لا تصح الخلوة إلا بعد التَّسْلُحِ بِالْعِلْمِ الذي تَسْلِمُ به العقيدة وتَصَحُّ به العبادات ويصفقو به الحال.

* * *

٢٠٠- «الزُّهْدُ تَرْكُ الْبُذِّ». [التعرف: ٦٥].

● البُذُّ (بضم الباء وفتحها وكسرها): النصيب من كل شيء، وهنا المقسوم للعبد من متاع الدنيا، قال تعالى: ﴿وَأَتَّبِعْ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ [القصص: ٧٧]. أى أُنْسِكُ ما يُلْغَكُ، فذاك حظ الدنيا، وأُنْفِقِ الْفَضْلَ نَذْلِكَ حَظَّ الْآخِرَةِ. وقال الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله: علامة الزهد السخاء بالموجود.

● وقال أبو حامد الغزالي رحمه الله تعالى: «الزهد يقع عندنا في الحلال والحرام؛ فهو في الحرام فَرَضٌ، وفي الحلال نَفْلٌ.. وقالوا: الزهد في محرمات الدنيا: زهد المسلمين، به يحسن إسلامهم؛ والزهد في شبهاتها: زهد الورعين، به يكمل إيمانهم.

والزهد في الإسلام عدم الإنهماك بالكلية في شئون الدنيا إلى الحد الذي تنسى معه شئون الآخرة، والحديث الصحيح: «مَنْ أَصْبَحَ آمِنًا فِي سِرِّهِ (أى آمِنَ النَّفْسَ وَالْقَلْبَ، أو بمعنى آمِنًا عَلَى أَهْلِهِ وَمَالِهِ) مُعَافَى فِي بَدَنِهِ، وَعِنْدَهُ قُوَّةٌ يَوْمُهُ، فَكَأَنَّمَا حَبِزَتْ لَهُ الدُّنْيَا». ويقول الشاعر:

حَسْبُ الْفَقِيٍّ مِنْ دَهْرِهِ زَادُ يُبَلِّغُنِيهِ الْمَحَلَّ
خُبْرُ وَمَاءٍ بَارِدٍ وَالظِّلُّ حَيْثُ يُرِيدُ ظِلًّا

● والزهد في حلالها من فضل حاجات النفس زهد الزاهدين، به يصفو يقينهم. وهناك سؤال: كيف يكون الزهد في الحلال؟.. قالوا: إذا أنفق ماله في الطاعات، وعلم من حاله الصبر، وترك التعرُّض لما ينهأ عنه الشرع في حال اليسر، فحيثُ يكون زهده في المال الحلال أتم منه في الحرام. وقالوا أيضًا: إن رَزَقَهُ اللهُ مالاً من حلال شكره، وإن وَقَفَهُ اللهُ عَلَى حَدِّ الْكَفَافِ لم يتكلف ما هو فضول المال، فالصبر أحسن لصاحب الفقر، والشكر أليق لصاحب المال. وقال أبو الدرداء: «ما أنصفنا إخواننا الأغنياء؛ لأنهم يأكلون ونحن نأكل، ويشربون ونحن نشرب، ويلبسون ونحن نلبس، ولهم فضول أموالهم ينظرون إليها ونحن ننظر إليها معهم، وهم يحاسبون ونحن بُرَاءٌ منها». (أى أبرياء من الدنيا).

● والبُذُّ: أيضًا العَوَضُ؛ وترك الزاهد للعوض أى أنه زاهدٌ أيضًا في جزاء زهده، وذلك لاعتقاده أن الله جل جلاله مُسْتَحَقٌّ للعبادة دُونَ النَّظَرِ إِلَى الْمَقَابِلِ، وأيضاً لاعتقاده أن زهده في الدنيا لا يُعَدُّ شَيْئًا يَسْتَحِقُّ عنه العوض، إذ إنها لا تُسَاوِي عند الله جَنَاحَ بَعُوضَةٍ كما جاء في

الحديث الشريف؛ فكيف يُعدُّ نفسه زاهداً مَنْ يزهد في شيء أقلَّ من جناح بعوضة..؟!

* * *

٢٠١- «الزُّهْدُ تَرْكُ مَا يَرَى لِمَا لَا يَرَى»

• لا يزهد الزاهد فيما يراه - من متاع الدنيا وزينتها - رأى العين إلا لاعتقاده التام أن نعيم الآخرة أفضل وأبقى؛ فما أخبرنا به رسول الله ﷺ من أمور الغيب، وإن كان لا يرى بالأبصار فإنه يرى فيها بالبصائر أى بالأنفهام والعقول.. وفى تأويل الآية الكريمة: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الكهف: ٧]؛ قالوا: أى لنبلوهم أيهم أزهد فيها، فصار الإحسان مقام الزاهدين، وهو وصف اليقين.. وقد قال رسول الله ﷺ فى الإجابة عن سؤال الروح الأمين عليه السلام: ما الإحسان؟ قال: «أن تعبد الله كأنك تراه (يعنى على اليقين والمشاهدة) فإن لم تكن تراه، فإنه يراك».

* * *

٢٠٢- «لا يبلغ أحد حقيقة الزُّهْدِ حتى يكون فيه ثلاث خصال:

عَمَلٌ بِلاَ عَلاَقَةٍ، قَوْلٌ بِلاَ طَمَعٍ، عِزٌّ بِلاَ رِياسَةٍ». [الإحياء ٤/ ٢٤٢ بلفظ علامة الزهد ثلاث:]

• عمل بلا علاقة: أى قيام العبد بالعمل مع خلوص النية لله، مُتَعَرِّياً عن الالتفات إلى غيره، ومن هذا ثواب العمل المترتب عليه.

• قول بلا طمع: أى حرية الكلمة من تطلُّعات النفع وتوجُّهات المصلحة، بل هى خالصة لله، وهى الكلمة الطيبة وهى صدقة، فهى ليست بهدف علو مركز، ولا اتساع صيت، ولا جرَّ منفعة. ولذلك كانت كلمة حق عند سلطان جائر. «أفضل الجهاد» لأنها خالصة لله. والحديث الصحيح «أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر».

• عز بلا رياسة: يتمثل العزُّ فى الغنى أو الجاه أو العشيرة أو القوة، وإذا اجتمع للزاهد واحدة من هذه الصفات إلى جانب عزة نفسه: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [المنافقون: ٨]، فإنه يهضم نفسه ويتواضع؛ وهذا أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز أتاه ضيف ذات ليلة، وهو يكتب، وكاد السراج يطفأ، فقال الضيف: أقوم إلى المصباح فأصلحه؟ فقال: ليس من كرم الرجل أن يستخدم ضيفه. قال: أفأنبئه. الغلام؟ فقال: هى أول نومة نامها، فقام وملأ المصباح زيتاً، فقال الضيف: قمت أنت بنفسك يا أمير المؤمنين؟ فقال: ذهبت وأنا عمر، ورجعت وأنا عمر، ما نقص منى شىء.

* * *

٢٠٣- «مَنْ لَمْ يُعْمِ عَيْنَيْهِ عَنِ النَّظَرِ إِلَى مَا تَحْتَ الْعَرْشِ لَمْ يَصِلْ إِلَى مَا فَوْقَ الْعَرْشِ»
[اللمع: ٤٣٣].

• أَيْ أَنْ الْإِنْشَغَالَ بِمَا هُوَ دُونُ اللَّهِ بِمَنْعِكَ الصَّلَاةَ بِاللَّهِ. وَيَقُولُ الطُّوسِي فِي تَعْلِيْقِهِ عَلَى هَذِهِ الْحِكْمَةِ: لَمْ يَلْحَقْ مَا فَاتَهُ مِنْ مُرَاقَبَةِ الَّذِي خَلَقَ الْعَرْشَ.

وَحُطُورَةُ الْعَيْنِ أَنَّهَا رَائِدُ الْقَلْبِ (الناضورجي) تُرْسِلُ إِلَيْهِ مَا تَرَاهُ دُونَ تَحْيِصِ، بِحُلُوهِ وَمَرِهِ، مَا يَجُوزُ وَمَا لَا يَجُوزُ.. وَلَوْ كَانَتْ عَلَى التَّقْيِ لَغَضَّتْ طَرَفَهَا عَمَّا لَا يَجُوزُ، فَلَا تُرْسِلُهُ إِلَى الْقَلْبِ حَتَّى لَا يَنْشَغَلَ بِهِ.. وَيَأْتِي دَوْرُ الْقَلْبِ فَإِنْ كَانَ مُشْغُولًا بِرَبِّهِ مَوْصُولًا بِخَالِقِهِ نَحَى عَنْهُ مَا لَا يَجُوزُ وَبَقِيَ عَلَى طَهَارَتِهِ.. وَالْأَسْلَمُ لِمَنْ يَرْغَبُ فِي السَّلَامَةِ أَنْ لَا يَرْسِلَ عَيْنَهُ تَسْرِيحًا كَالسَّائِمَةِ فِي كُلِّ انْجَاهٍ، فَتَكْثُرُ حَصِيلَتُهَا وَتَزِيدُ رَسَائِلَهَا إِلَى الْقَلْبِ، وَحَاطَبُ اللَّيْلِ لَا يُمَيِّزُ بَيْنَ الثُّعْبَانِ وَالْأَغْصَانِ.

ويقول الشاعر:

وَأَنْتَ إِذَا أَرْسَلْتَ طَرَفَكَ رَائِدًا لِقَلْبِكَ يَوْمًا أَسْلَمَ ثُكَّ الْمُنَاطِرِ
رَأَيْتَ الَّذِي لَا كُلُّهُ أَنْتَ قَسَادِرُ عَلَيْهِ، وَلَا عَنْ بَعْضِهِ أَنْتَ عَسَائِرُ

وقال الشيخ عطاء المقدسي في المعنى ووقى:

إِذَا لُمْتُ عَيْنِي اللَّتَيْنِ أَضَرَّتَا بِجِسْمِي وَقَلْبِي قَالَتَا: لَمْ الْقَلْبَا
فَإِنْ لُمْتُ قَلْبِي قَالَ عَيْنَاكَ جَرَّتَا عَلَى الرِّزَايَا ثُمَّ لِي تَجْعَلُ الذُّبَا

• هَذَا وَإِنْ كَانَ شَيْخُنَا يَحْيَى قَدْ ذَكَرَ الْعَيْنَ وَدَوْرَهَا فِي الْفَصْلِ وَالْوَصْلِ، إِلَّا أَنَّهَا لَيْسَتْ وَحْدَهَا فِي الْمَسْئُولِيَّةِ؛ فَمَا يَنْطَبِقُ عَلَى الْعَيْنِ يَنْطَبِقُ عَلَى الْأُذُنِ أَيْضًا فَهِيَ ثَانِيَةُ الْمُرْسِلَاتِ لِمَنْ لَهُ عَيْنَانِ. وَقَدْ تَنَافَسَ الْعَيْنَ أَحْيَانًا، كَمَا فِي قَوْلِ بَشَارِ الْأَعْمَى:

يَا قَوْمَ أُذُنِي لِبَعْضِ الْحَيِّ عَاشِقَةٌ وَالْأُذُنُ تَعَشَّقُ قَبْلَ الْعَيْنِ أَحْيَانًا

وَالْأُذُنُ إِذَا أَرْسَلَهَا صَاحِبُهَا دُونَ ضَابِطٍ كَانَتْ كَحَاطِبٍ لَيْلٍ فِي وَادِي الثُّعَابِينَ جَاءَتْهُ بِكَثِيرٍ مِنَ الْآبَاطِيلِ، فَعَلَى الْمُرِيدِ لِلْوَصُولِ أَنْ يُجَنَّبَهَا سَمَاحَ الْخُفَا، وَيَتَعَدَّ بِهَا عَنْ مَجَالِسِ السُّوءِ وَأَهْلِهِ، وَإِذَا سَمِعَ شَيْئًا انْتَقَى أَنْفَعَهُ وَصَانَ قَلْبَهُ عَمَّا يَشِينُهُ وَيُوجَعُهُ. قَالَ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ (٨٨) إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [الشعراء: ٨٨، ٨٩].

* * *

٢٠٤- «لَا تَعْرِفُهُ حَتَّى تَعْمَى عَنِ الْخَلْقِ» [الحلية: ١٠/ ٥٩].

• فِي مَعْنَى الْحِكْمَةِ الَّتِي قَبْلَهَا.. أَوْ بِمَعْنَى مَنْ عَرَفَ الْحَقَّ جَلَّ جَلَالُهُ لَا يَرَى سِوَاهُ مِنَ الْخَلْقِ.

* * *

٢٠٥ - «من رأى غير المحبوب فما رأى المحبوب»

وهذه العبارة حول معنى الحكمتين السابقتين أى أنه محجوب عن مولاه من نظر إلى سواه، لأن كل ما خلاه باطل، وكل ما عداه فان وزائل؛ ويحكى أن رجلاً رأى امرأة جميلة، فانشغل بها قلبه أيما انشغال، فتقدم إليها مغالاً: كلّى بك مشغول. فقالت له: إن كان كلك بكلى مشغول، فكلى لك مبدول.. ولكن لى أخت لو رأيت حسنها وجمالها أخشى أن تنساني ويتحول قلبك إليها ولا تذكرنى.. فقال: أين هى؟.. فقالت هى وراءك.. فنظر خلفه، فلطمته على قفاه وقالت: يا كذاب، لو كنت صادقاً فيما قلت عن حبك لى لم تلتفت إلى غيرى.

* * *

٢٠٦ - «محبوب اليوم يعقب المكروه غداً، ومكروه اليوم يعقبه المحبوب غداً».

• إن اللَّعِبَ واللَّهُوَ تعشقه النفوسُ وتميل إليه بغريزتها بخلاف الأمور الجادة.. ومنها سَمَاعُ العظام؛ فهى إن أقبلت عليها، سرعان ما يصيبها الضَّجَرُ ويعتربها المَلَلُ، وقد راعى مُعلِّمنا ورسولنا ﷺ هذا فى تعليمه لصحابته رضوان الله عليهم، يروى البخارى عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال: «كان النبى ﷺ يتخولنا بالَمَوْعِظَةِ فى الأيام (أى يراعى الأوقات فى تذكيرنا) كراهة السَّامَةِ علينا».

والدنيا - كما نعتها باريها جل شأنه: ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ.....﴾ [الحديد: ٢٠]. ولذا كانت موضع جبههم ومحل تنافسهم، ولكن عمرها قصير كعمر الزهور، ثم يعقبها حساب وجزاء.. والدنيا والآخرة ضربتان، متى أرضيت إحداهما أغضبت الأخرى، ونعود إلى تمة الآية الكريمة فى وصف الدنيا: ﴿كَيْفَ تَكُونُ غَيْثٌ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ [الحديد: ٢٠]. فلينظر العبد أيهما أولى بحبه، قال تعالى: ﴿وَعَسَى أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَى أَن تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢١٦].

* * *

٢٠٧ - «لا تجعل الزُّهْدَ حُرْفَتَكَ لتكسب بها الدنيا، ولكن اجعلها عبادتك لتنال بها الآخرة، وإذا شكرك أبناء الدنيا ومدحوك، فاصبر أمرهم على الخرافات» [الحلية: ٥٧].

• «إنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله، فهجرته

إلى الله ورسوله، ومن كانت هجرته إلى دُنيا يُصيّها، أو امرأة يُنكحها، فهجرته إلى ما هاجرَ إليه»
 رواه الشيخان وغيرهما. وروى أحمد ومسلم «مَنْ سَمِعَ سَمِعَ الله به، وَمَنْ رَأَى رَأَى الله به»
 ومادام قصدك يا أخى بالزهد وجه الله فحاول أن تستره عن الناس، وإن اكتشفوا أَمَرَكَ ومدحوك
 على فعلك، فلا تأخذ كلامهم محلّ التصديق بل خذْه على أنهم واهمون وحاول أن تتصلّ بما
 مدحوك به بأن تقول لهم مثلاً: هذا حُسْنُ ظَنِّ منكم، هذا يعكس طهارة قلوبكم، وكان أشياخنا إذا
 وصفهم الناس بالخير يقولون له: اللهم من حسن بنا الظنَّ أو حسنتا به الظن لا تُخيّب ظننا
 ولا ظنّه.. وذلك حتى لا يدخل العجبُ عليك في عملك فتحيطه وذلك لأن الزاهد يخشى عليه من
 ثناء الخلق، بينما العارف لا يرى الخلق؛ ولذلك لا ينقبض لثناء الناس عليه، وكان أبو بكر الصديق
 رضى الله تعالى عنه إذا مدحه أحدٌ يقول داعياً: اللهم أنت أعلم منى بنفسي، وأنا أعلم بنفسي
 منهم، فاجعلنى خيراً مما يظنون، واغفر لى ما لا يعلمون، ولا تؤاخذنى بما يقولون.

* * *

٢٠٨- «لبسُ الصوف من غير إماتة النفس جهالة» [طبقات الشعراني: ١/١٨٣].

• قال سُفيان الثوري: الزهد في الدنيا قصر الأمل، وليس بأكل الغليظ ولبس الحشن. وهناك
 من اهتم بتحلية الظاهر وإهمال الباطن، وهم لا يعرفون من الدين إلا اسمه ومن الزهد إلا رسمه..
 وعهدنا بأن الإناء بما فيه يتضح.. فإحْبِذا أن يكون الظاهر هو انعكاس للباطن وترجمة له، ويتمى
 الشاعر على الذين اهتموا بالمظهر دون الجوهر فيقول:

أَغَايَةُ الدِّينِ أَنْ تُحْفُوا سُورِيَكُمْ يَا أُمَّةً ضَحِكَتْ مِنْ جَهْلِهَا الْأُمَمُ

ولاستاذي وشيخي فضيلة الشيخ مروان أحمد مروان تخميس على الأبيات المشهورة في بيان
 حقيقة التصوف بعيداً عن المظهرية والادعاء:

يَا سَائِلِي عَنْ طَرِيقِ الْقَوْمِ أَتَبِعُهُ وَهَلْ لَهُ سَنَدٌ فِي الدِّينِ أَرْفَعُهُ
 هَاكَ الْبَيَانَ أَخِي إِنْ رُمْتَ تَجَمُّعُهُ (ليس التصوف لبس الصوف ترقعه)
 (ولا بُكَاءُؤُكَ إِنْ غَنَى الْمُغْنُونَا)

وَلَيْسَ فَلَسَفَةً كَلًّا وَلَا خُطْبَ وَلَا تَوَاكُلَ فِي سَسْفِي وَلَا هَرْبَ
 وَلَا دَعَاوَى وَلَا أَكْلَ وَلَا كَذِبَ (ولا صِيحَا وَلَا رَقْصَ وَلَا طَرْبَ)

(ولا اختباط كأن قد صبرت مجنوناً)

بَلْ إِنَّهُ سَنَةُ الْمُخْتَارِ مِنْ مُضَرٍ مَنْ ذَاكَهُ يَلْتَقِي بِسَيِّدِ الْبَشَرِ
 حَقٌّ فَمَا فِيهِ مِنْ زَيْفٍ وَلَا خَطَرٍ (بل التصوف أن تصفو بلا كدر)
 وَتَتَّبِعَ الْحَقَّ وَالْقُسْرَانَ وَالِدِينَا

وَأَنْ تُرَاقِبَ رَبًّا حَاضِرًا وَهَبَا وَأَنْ تَقُومَ بِمَا فِي شَرْعِهِ وَجَبَا
تَكُفُّ عَنْ حُرْمٍ وَتَلْزِمَ الْأَدْبَا (وَأَنْ تُرَى خَاشِعًا لِلَّهِ مُكْتَئِبًا)
(على ذُنُوبِكَ طُولَ الدَّهْرِ مَحْزُونًا)

٢٠٩- «لِبَسُ الصُّوفِ حَانُوتٌ، وَالْكَلَامُ فِي الزُّهْدِ حِرْفَةٌ» [الرسالة: ١٣١].

• من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه فيما رواه أحمد ومسلم عن النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْعَبْدَ التَّقِيَّ الْغَنِيَّ الْحَقِيَّ»، وقيل: إن كان المرادُ غنى القلب فيشمل الفقيرَ الصَّابِرَ والغنيَّ الشَّاكِرَ الذي لا يشغله غناه عن مَوْلَاهُ.

أما الذين يُتَاجَرُونَ بالدِّينِ فهذا شأنهم والله من ورائهم مُحِيطٌ.. وقد قيل لمتزهّد: اخْلَعْ مُرْقِعَتَكَ، فقال: كيف؟ وهل رأيتَ صَيَّادًا بِلا شَبَكَةٍ. وقال الشاعر فيمن لَبَسَ القِنَاعَ لِلْاِسْتِرَازِقِ..

لَا تَصْنَحَنَّ عَصَابَةً حَلَقُوا الشَّوَارِبَ لِلطَّمَعِ
يَبْكُوا وَجُلُّ بُكَائِهِمْ مَا لِلْفَرَسَةِ لَا تَقَعُ

ومن قصيدة للمقدسي رحمه الله في وصف هؤلاء البطالين:

لَبَسُوا الدُّلُوقَ مُرْقِعًا وَتَقَشَّفُوا كَتَقَشَّفَ الْأَبْطَالُ وَالْأَبْدَالِ
قَطَعُوا طَرِيقَ السَّالِكِينَ وَأَظْلَمُوا سُبُلَ الْهُدَى بِجَهَالَةٍ وَضَلَالِ
عَمَرُوا ظَهْرَهُمْ بِأَثْوَابِ الثُّقَى وَحَشَّوْا بِوَاطِنِهِمْ مِنَ الْأَذْغَالِ
وَمِنْهَا: جَعَلُوا الْمِرَا فَتَحًا وَأَلْفَاظَ الْخَطَا شَطَحًا وَصَالُوا صَوْلَةَ الْإِدْغَالِ
وَتَرَصَّدُوا أَكْلَ الْحَرَامِ تَخَادُعًا كَتَخَادَعِ التَّلَصُّصِ الْمُحْتَالِ

٢١٠- «طَلَبُ الزُّهْدِ مِنْ مَشَقَّةِ الْأَعْمَالِ الشَّاقَّةِ بَطَالَةٌ» [طبقات الشعراني: ١/١٨٣].

• «الزهد في الدنيا يربح القلبَ والبدنَ» حديثٌ ضعيفٌ لم يصحَّ سنده ولكنه جازٍ في العقل لو صحَّ النقل؛ وذلك لأنَّ مَنْ يكتفى بالقليل من متاع الدنيا ارتاح بدنه من السَّعيِّ لتحصيل الكثير، وقُلَّ لذلك همُّه. والزاهد حقًّا لا يفرح بموجود ولا يأسف على مفقود قلبًا وقالبا، أمَّا مَنْ يتعلل

بالزهد أو يدعيه سترًا لهروبه من مشقة الأعمال فهذه بطالة محقونة لا يرضيها الإسلام الذي يدعو إلى السعي في الأرض وتعميرها لتوفير الحياة الحرة الكريمة له ولن حوله، روى عن الفاروق عمر رضى الله تعالى عنه قال «لا يَقْعُدَنَّ أَحَدُكُمْ عَنْ طَلَبِ الرِّزْقِ، ويقول: اللهم أرزقني، فلقد علمتم أن السماء لا تُمْطِرُ دَهَبًا، وأن الأرض لا تثبت فضة». وإن كان الشغل مجهدة، فالفراغ مفسدة.

* * *

٢١١- «الزاهدُ صَافِي الظَّاهِرِ مُخْتَلِطُ البَاطِنِ، والعَارِفُ صَافِي البَاطِنِ مُخْتَلِطُ الظَّاهِرِ»
[طبقات السلمي: ٢٧].

- الزاهد صافي الظاهر؛ فقد تجنَّب المَزَاحِمَةَ على الدنيا مع طلابها، وتنزَّهت سلوكياته عن الطَّمَع والغشِّ والخِدَاع، أما باطنه ففي صِرَاحٍ بين دَوَاعِي الطَّبَع وفضيلة الزهد.
- العَارِف صافي الباطن، فقد عرف الله على الحقيقة، عرفه بأسمائه وصفاته، فاطمأن قلبه وحسنت سريره، أما ظاهره فمحل متغيرات حسب ما يرد عليه: ومن صفاته:
 - ١ - دَوَامُ التَّضَكُّيرِ لأنه كلما ازداد معرفةً بالله ازداد تحيرًا فيه.
 - ٢ - مُلَازِمَةُ الصَّيِّتِ ويقطعه فيض العين بالدمع ممَّا عَرَفَ مِنَ الْحَقِّ.
 - ٣ - متبرم بالبقاء في هيكله لما عرف أنَّ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ.
 - ٤ - تَغَلُّبُ عَلَيْهِ صِفَةُ الرَّحْمَةِ والحلم مع الناس جميعًا.
 - ٥ - دَائِمُ الذِّكْرِ لله، كما أنَّ مَنْ يَرَاهُ لَا يَمْلِكُ إِلَّا أَنْ يَذْكُرَ اللَّهَ.
 - ٦ - ذُو هِمَّةٍ فَعَالَةٍ، وصاحبُ غَيْرَةٍ على مَحَارِمِ اللَّهِ أَنْ تُتْهَكَ.
 - ٧ - تبدو عليه علامة الفقير مع ما هو فيه من عِزَّةٍ وَغِنًى عن الخلق.
 - ٨ - يرتقي في معرفته من حالٍ إِلَى حَالٍ أَرْفَعَ، ولذا قالوا: «العَارِفُ ابْنُ وَقْتِهِ»، وكذلك قال عنه ذو النون: «كَانَ هُنَا وَذَهَبَ».

* * *

٢١٢- «الزاهدُ في عَرَضِ الدُّنْيَا، والعَارِفُ في الآخِرَةِ».

• الزاهد من زهد في عَرَضِ الدنيا ومتاعها، أما العارف فلا يُعرض عن الطيبات من الرزق التي أخرج الله لعباده، إنما زهدُه أن لا يفرح بوجود ولا يأسف على مَفْقُود، فقد استقرَّ في وجدانه أن ما كان له لا يقوته، ولا يدركه ما ليس له، واستراح قلبه من ناحية الطلب والزهد أيضًا، فالدنيا لا تشغله حتى يزهد فيها، فهو لا يرى سِوَى رَبِّهِ. وهذا هو أيضًا الفَرْقُ بين زهد الذاهد، وزهد الصوفي.

وقالوا على لسان العارف:

تَجَرَّدَ عَنْ مَقَامِ الزُّهْدِ قَلْبِي فَأَنْتَ الْحَقُّ وَخَدَّكَ فِي شُهُودِي
أَزْهَدُ فِي سِرِّكَ وَلَيْسَ شَيْءٌ أَرَاهُ سِرِّكَ يَسِيرُ الْوُجُودِ

* * *

٢١٣- «كيف يكون زاهداً من لا ورع له؟ تورع عما ليس لك، ثم ازهد فيما لك»
[طبقات: ابن الملحق: ٣٣١].

• الزهد - كما يعرفه الإمام الغزالي - يقع في الحلال والحرام، فهو في الحرام فرض، وفي الحلال نفل. هذا هو الزهد، أما الورع فيزيد عن الزهد أمراً آخر، وهو الوقوف عند المشتبهات التي هي المسافة بين الحلال البين والحرام البين، والتي جاءت في حديث النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنه، قال قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْحَلَالَ بَيْنٌ، وَإِنَّ الْحَرَامَ بَيْنٌ، وَبَيْنَهُمَا مُشْتَبِهَاتٌ، لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ، فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِرْضِهِ» وعلى ذلك فقد لا يكون الزاهد ورعاً.

* * *

مكررة- «كلُّ مُرِيدٍ لَمْ يُحَوِّكْ نَفْسَهُ عَنْ لَذَاذَةِ الدُّنْيَا فَقَدْ صَارَ ضُحْكَةً لِلشَّيْطَانِ».

• انظرها في الباب الثاني والعشرين، باب الدنيا، عبارة: ٣١١.

* * *

٢١٤- «الزَاهِدُ يَسْعَطُكَ الْخَلُّ وَالْخَرْدَلُ، وَالْعَارِفُ يُشِمُّكَ الْمِسْكُ وَالْعَنْبَرُ»

[الرسالة: ٩٥].

• الخَلُّ: ما حمض من عصير العنب وغيره، وهو ذو مذاق لاذع ورائحة نفاذة؛ الخَرْدَلُ: نبات عُسْبِيٌّ حَرِيفٌ، ينبت في الحقول وعلى حواشي الطرق، تستعمل بذوره في التطبيب، ومنها ما يستعمل ثوابل؛ سَعَطَهُ أَسْعَطَهُ الدَّوَاءُ أَيْ أَدْخَلَهُ فِي أَنْفِهِ؛ الْمِسْكُ: طيبٌ غالي الثمن، وهو نوعان: يتخذ أحدهما من نوع من الغزلان، والآخر من نبات اسمه مسك البر؛ الْعَنْبَرُ: مادة صلبة غالية لا طعم لها ولا رائحة إلا إذا سُحِقَتْ أو أُحْرِقَتْ، والعنبر يفرزه نوع من حيوان البحر هو حوت العنبر، ويقال: إن العنبر روثه.

• ومعنى العبارة: أن الزاهد حيثما قابلته أو زرته تزكمت أنفك منه رائحة الخل والخردل، وهما أساس غذائه لتقشفه؛ بينما العارف لا تشم منه إلا رائحة المسك والعنبر.. فهو لا يحرم نفسه من

منع الحياة التي أخرج الله لعباده والطيبات من الرزق، ولسان حاله يقول: إنها في أيدينا وليست في قلوبنا.

* * *

٢١٥- «طَلَبُوا الزَّهْدَ فِي بُطُونِ الْكُتُبِ؛ إِنَّمَا هُوَ فِي بُطُونِ التَّوَكُّلِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ»

[الحلية: ١/ ٥٤].

• ليس الزهد لما حَوَّته الكتبُ من الترهيب بجبروت الله وحسابه وشدة عقابه، إنما حقيقته السُّكُونُ إلى وَعْدِ اللَّهِ، فيستوى عند العبد ما توافر لديه وما غاب، عنه من الأرزاق ومن الأسباب المؤدية إليها.. وهذا السُّكُونُ إلى مَوْعِدِ اللَّهِ في الأرزاق هو التَّوَكُّلُ، ولا ينعقد ذلك في قلب العبد إلا بالعلم بأن كلَّ شيءٍ في هذا الكون لا يتحرك إلا بقضاء الله وقدره؛ فإنَّ تيسرَ له شيءٌ من أمور الدنيا عَلِمَ أن هذا بتيسير الله له، وإنَّ تعثرَ أمرٌ عَلِمَ أن ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن. وقد سأل بعضُ المريدين الجنيدَ رحمه الله.

- أين نجد الرزق؟

- إن علمتم أين هو فاطلبوه.

- نسأل الله؟

- إن علمتم أنه ينساكم فذكروه.

- أندخل البيت ونقفله علينا وتوكل؟

- التَّجَرِبَةُ مع الله شَكٌّ.

- فما الحيلة؟

- تَرَكُ الحيلة.

• ومن حكم ابن عطاء الله في هذا المعنى: ربما دلَّهم الأدبُ على تَرَكِ الطَّلَبِ، اعتماداً على قسمته، واشتغالاً بِذِكْرِهِ عن مَسْأَلَتِهِ، إنما يُذَكَّرُ مَنْ يجوز عليه الإغفالُ، وإنما يُنَبِّهُ مَنْ تَمَكَّنَ منه الإهمالُ.

* * *

٢١٦- «الزُّهْدُ يورثُ السَّخَاءَ بِالْمَلِكِ، وَالْحُبُّ يورثُ السَّخَاءَ بِالرُّوحِ» [الرسالة: ٩٤].

• سئل الشَّيْبَلِيُّ عن الزهد فقال: «لَا زُهْدَ في الحقيقة؛ لأنه إما أن يزهد فيما ليس له فليس ذلك يزهد، أو يزهد فيما هو له، فكيف يزهد فيه وهو منه وعنده، فليس إلا ظَلَفَ النَّفْسِ (أى الخشونة

فى المعيشة) وبذل ومواساة».

فالبذلُ والمواساةُ عند الشبلى دليلٌ على الزهد، وقد أكَّد هذا المعنى سُفيانُ الثَّورى فى عبارة مُوجزة فقال: «نَعْتُ الْفَقِيرَ السُّكُونُ عِنْدَ الْعَدَمِ، وَالْبَذْلُ وَالْإِثَارُ عِنْدَ الْوُجُودِ».

* أما الحُبُّ فيورث السَّخَاءَ بالروح. والإسلامُ غنىُّ بَصُورِ الْبَذْلِ والفداء: بذلُ الدم والفداء بالروح.. وسنكتفى هنا بملقطة قصيرة من الساعات الحُرْجة يوم أُحُد.. هذا رسول الله ﷺ وقد أحاطت به كوكبة من أصحابه تترسوا حوله وجعلوا صدورهم هدفاً وغرضاً لسهام المشركين دونه.. منهم أبو دُجَّانة سَمَّاكَ بن خَرْشَةَ الذى أنحنى على النبی ﷺ بقيه بجسمه حتى كثر فيه النَّبْلُ فقام مُصعبُ بن عُمير يقاتل دونه حتى قُتل، وغيرهما، وغيرهما، رضوان الله عليهم. فالمحبةُ إثارة، وعلامتها أن لا يدع الحُبُّ لحاطر محبوبه ميسوراً إلا بذله ولا ممكناً إلا قدمه ولو كانت روحه التى بين جنبيه، يقول عمر بن الفارض:

مَالِي سِوَى رُوحِي وَبَاذِلُ رُوحِي فَي حُبٍّ مِّنْ يَهْوَاهُ لَيْسَ بِمُسْرِفٍ
فَلَنْ رَضِيَتْ بِهَا فَقَدْ أَسْعَفْتَنِي يَا خَيْبَةَ الْمَسْمَى إِذَا لَمْ تُسْعِفْنِي

* * *

٢١٧- «إِنَّمَا تَلْقَى الزَاهِدَ فِي الدُّنْيَا - أحياناً - لِيَرْفُقَ بِعِبَادِ اللَّهِ إِذَا زَلُّوا»

[الحلية: ١٠/٦٧].

• ليس الزهد فى الإسلام - كما يقول الدكتور التفتازانى رهبانيةً أو انقطاعاً عن الدنيا، وإنما معنى يتحقق به الإنسان، يجعله صاحبَ نظرة خاصة للحياة الدنيا، يعمل فيها ويكدُّ، ولكنه لا يجعل لها سلطاناً على قلبه، ولا يدعها تصرفه عن طاعة ربه. اهـ. وعلى هذا فليس غريباً على الزاهد رفقه بمن زلَّ بعد استقامة، أو سقط فى أحضان الفانية يخصصها بكل اهتمامه، مصروفاً عن طاعة ربه.. ويروى لنا أبو نُعيم فى حليته أن الزاهد العابد مالك بن دينار رحمه الله رأى رجلاً يُسِيءُ فى صلاته، فقال: ما أَرْحَمَنِي بَعِيَالِهِ، فَقِيلَ لَهُ: يَا أَبَا يَحْيَى، يَسِيءُ هَذَا فى صلاته وترحم عياله؟ قال: إنه كبيرهم ومنه يتعلمون.. وها هو سُفيان الثَّورى وهو من زهاد الكوفة الأوائل، قال لرجل رآه يجلس قريباً من المنبر: شَغَلْتَنِي يَا فُلَانُ بِقُرْبِكَ مِنَ الْمَنْبَرِ، أَمَا خَفْتُ أَنْ يَقُولُوا قَوْلًا عَجَبِيًّا، فيجب عليك رده؟!. فقال الرجل له: أليس يقال: أَدْنُ وَاسْتَمِعْ؟!. قال: ذاك لأبى بكر وعمر والخلفاء، فأما هؤلاء فتباعده عنهم، حتى لا تسمع كلامهم ولا ترى وجوههم. فسفيان يخشى عليه من سطوة الحاكم إن أخطأ فردّه، ويخشى عليه الوقوع فى الذنب إن سمع خطأ وقصر فى رده، فنصحه بالبعد عن المنبر حتى يسلم له دينه وبدنه.

* * *

٢١٨- «تَزَكِيَةُ الْأَشْرَارِ هُجْنَةٌ بِكَ، وَحِبْهُمُ لَكَ عَيْبٌ عَلَيْكَ» [الأعلام].

• شيخنا يحيى هنا يخاطبنا بأن لا تُزَكِّيَ الْأَشْرَارَ، فهذا قُبْحٌ وَعَيْبٌ يَشِينُ تَصَرُّفَاتِنَا، وهذا ابن علان في شرحه على الْأَذْكَارِ لِلنَّوَوِيِّ يَذْكُرُ أَنَّ الْمُتَبَدِّعَ وَالْفَاسِقَ وَالْمُجَاهِرَ بِالذَّنْبِ لَا نُسَلِّمُ عَلَيْهِ؛ فَكَيْفَ نَزَكِيَهُ.. وَتَزَكِيَتُنَا لَهُ تَعْنِي التَّسْلِيمَ لَهُ بِمُمَارَسَاتِهِ الشَّرِّيرَةِ وَإِقْرَارِهِ عَلَى سُلُوكِهِ. وَخِلَافَ ذَلِكَ هُوَ الْأَوَّلَى بِالْفِعْلِ حَتَّى يَرْتَدَّعَ.. قَالَ ابْنُ عَمْرٍو: «لَا تَعُودُوا شُرَابَ الْخَمْرِ إِذَا مَرَضُوا»، وَقَالَ أُبَيْضًا: «لَا تَسَلِّمُوا عَلَى شُرْبَةِ الْخَمْرِ» (الْأَدَبُ الْمَفْرَدُ لِلْبُخَارِيِّ).

وقد وردت العبارة بزيادة (لك) بعد كلمة الْأَشْرَارِ.. فَتَزَكِيَةُ الْأَشْرَارِ لِلرَّجُلِ الصَّالِحِ لَا يَرْفَعُ مِنْ شَأْنِهِ فَهَمٌ لَا تَصِحُّ شَهَادَتُهُمْ، أَمَّا بِخُصُوصِ أَنَّ حِبْهُمُ لَهُ عَيْبٌ عَلَيْهِ، فَهَذَا الْحُكْمُ غَيْرُ مَطْرَدٍ، فَقَدْ يَحِبُّ اللَّصُّ الرَّجُلَ الْأَمِينَ، وَيَحِبُّ الْجَاهِلُ الرَّجُلَ الْمُتَعَلِّمَ.

* * *

٢١٩- «وُجُودُ الرِّزْقِ مِنْ غَيْرِ طَلَبٍ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ الرِّزْقَ مَأْمُورٌ بِطَلَبِ صَاحِبِهِ».

• رَوَى الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ وَابْنُ عَدَى فِي الْكَامِلِ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ: «إِنَّ الرِّزْقَ لَيَطْلُبُ الْعَبْدُ أَكْثَرَ مِمَّا يَطْلُبُهُ أَجَلُهُ» (صَحِيحُ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ). وَلَا يَتِمُّ الزَّهْدُ إِلَّا بِالتَّوَكُّلِ عَلَى اللَّهِ جَلَّ وَعَلَا.

* * *

٢٢٠- «فِي سَعَةِ الْاِخْتِلَافِ كُنُوزُ الْأَرْزَاقِ».

• اقْتَضَتْ حِكْمَتُهُ جَلَّ وَعَلَا أَنَّ تَتَابِينَ الثَّمَارِ فِي النَّبَاتِ، وَكَذَلِكَ تَتَابِينَ الْحَيَوَانَاتِ وَالطَّيُورِ؛ حَتَّى حَيَوَانَ الْبَحْرِ مِنْهُ مِثَالُ الْأَنْوَاعِ.. وَعَلَى الْجَنَابِ الْآخِرِ تَخْتَلِفُ فِي الْإِنْسَانِ الْأَمْزِجَةُ وَالْأَذْوَاقُ وَالْمَوَاهِبُ وَالْمَهَارَاتُ كَمَا تَتَابَيْنُ الْأَشْكَالُ وَالْأَلْوَانُ؛ فَتَخْتَلِفُ تَبَعًا لِذَلِكَ الْمِهْنُ وَالْحِرَفُ وَالْأَرْزَاقُ، وَفِي أَمْثَالِنَا الشَّعْبِيَّةِ: «لَوْ لَا اخْتِلَافُ الْأَذْوَاقِ لِبَارَتْ السَّلْعُ».

* * *

٢٢١- مِنْ أَحَبِّ أَنْ يَعْرِفَ الزَّهْدُ فَلْيَنْظُرْ فِي الْحِكْمَةِ [الصفوة: ٩٧ / ٤].

• الْحِكْمَةُ: إِنْ كَانَ يَقْصِدُ بِهَا الطَّبَّ وَالتَّطْبِيبَ.. فَكُتِبَ الطَّبُّ الْقَدِيمُ وَالْحَدِيثُ يَدْعُوَانِ إِلَى الْإِعْتِدَالِ فِي كُلِّ شَيْءٍ وَكَذَلِكَ يَرَى كُلُّ حَكِيمٍ.

* * *

٢٢٢ - قال رجل ليعحي بن معاذ: متى أدخل حانوت التوكل، وألبس رداء الزهد، وأقعد مع الزاهدين؟ قال: إذا صرت من رياضتك لنفسك في السر إلى حد لو قطع الله عنك الرزق ثلاثة أيام، لم تضعف في نفسك، فيأمن أن تبلغ هذه الدرجة وإلا فجلوسك على بساط الزهد جهل، ثم لا آمن عليك أن تفتضح». [الرسالة: ٩٥].

• انظر في باب التوكل العبارة رقم ١٤٩.

٢٢٣ - سئل يعحي بن معاذ: ما صفة الزاهد؟ فقال: الزاهد، قُوته ما وجد، وسكّنه حيث أدرك، ولباسه ما ستر عورته، والدنيا سجنه، والفقر ضجيعه، والخلوة مجلسه، والشيطان عدوه، والقرآن أنسه، والله همه، والذكر رفيقه، والزهد قرينه، والحكمة سلاحه، والصمت كلامه، والاعتبار فكرته، والعلم قائده، والصبر وسادته، والتوبة فراشه، واليقين صاحبه، والنصيحة تهمته، والصدّيقون إخوته، والعقل دليله، والتوكل كسبه، والعمل شغله، والعبادة وقته، والتقوى زاده، والبر مطيته، والمعروف وزيره، والتوفيق مستعمله، والحياة سفره، والأيام مراحلها، والجنة منزله، والله عز وجل معتمده. [الزهد الكبير: رقم ٧٦].

٢٢٤ - «الزاهد حقاً من يخلو قلبه عن المراتات كما تخلو يده من الأسباب».

• كيف يصح لزاهد زهده إذا حرم نفسه من متاع الدنيا بينما قلبه يعتمل بمختلف المراتات فجوارحه في واد وقلبه في واد آخر.. الزاهد حقاً من تخلو يده من الدنيا وكذلك قلبه.

الباب السابع عشر

التواضع

قال يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى:

٢٢٥ - «عدم التواضع خصالٌ من فاته علمه بما خلق له، وما خلق منه، وما يعود إليه» [الحلية: ٦٨/١٠].

• التواضع من الضعة، أى رضا الإنسان بمنزلة دون ما يستحقه فضله ومكانته، وذلك تفضل منه بين ذوى فضل يعرفون قدره، وإلا كان منقصةً.

• وأكبر ظن المرء بنفسه أنه متميز عن غيره، والتكبر من أظهر ذلك. وروى مسلم عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه عن النبي ﷺ قال: «لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر» قيل: إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً، ونعله حسنةً، قال: «إن الله جميل يحب الجمال، الكبر بطر الحق، وغمط الناس». بطر الحق: دفعه وعدم قبوله إما لأنه يخالف هواه، أو لأن القائل به مختلف معه أو يحس أنه دونه. وغمط الناس: احتقارهم واستصغارهم.

• وبالغ قومٌ فقالوا: إن التواضع أن لا تحس أنك متواضع، فإحساسك أنك متميز عن حولك وأنت تتنازل عن بعض ما تستحقه من منزلة لكى تتواضع للناس - لا يعد هذا تواضعاً، بل إنه عين الكبر فى داخلك.

• والكبر خصلة من فاته العلم بما خلق له. قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٧] فالكل متساوون.. الكل عبيد.. مظهرهم واحد وتكليفهم واحدة وبواطنهم يعلمها الله.. التمايز بينهم بالتقوى فى عمل ونية، ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ [الحجرات: ١٣] ويروى عن رسول الله ﷺ «لا فرق بين عربى ولا عجمى ولا أبيض ولا أحمَر إلا بالتقوى» فمن تجاوز صفته وهى العبودية وادعى أن له صفة يستحق التكبر من أجلها على الناس، فقد نازع الله صفته (التكبر) بغير وجه حق.

• والكبر خصلة من فاته العلم بما خلق منه، قال تعالى: ﴿أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ﴾ [المرسلات: ٢٠]، أى ماء حقير وهو النطفة. مر الفاتح العظيم المهلب بن أبى صفرة يوماً يتبختر على مطرف بن عبد الله بن الشخير، فقال له: هذه مشية يبغيها الله ورسوله. فقال المهلب: أما تعرفنى؟ فقال: بل، أعرفك: أولك نطفة مذرة (مذرت أى فسدت، فهى قابلة للفساد سرعياً)، وآخرك جيفة قذرة، وأنت تحمل فيما بين ذلك العذرة. (أى الغائط) فى جوفك بين النشأة

والجيفة.. فلا شيء يهتم من البداية إلى النهاية.

● الكبر خصلة من فاته العلم بما يعود إليه.. فسيعود حتماً مهما طال به العمر إلى أمه الأرض، ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾ [طه: ٥٥] في هذه الآية الكريمة مرحلتان يصير إليهما المرء بعد النشأة: المرحلة الأولى: أنه زائل بالموت ويترك خلفه منصبه ووجاهته وماله حتى اسمه فقد في ما فقد من أسباب التكبر ومقدرات العطرسة، وصار يُرمز إليه بالجثة، أو مع أحسن الاحتمالات وقمة التوقير يرمزون إليه بالرحوم. أما المرحلة الثانية: وهي البعث وما بعده من حساب وجزاء؛ قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرْكُتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ﴾ [الأنعام: ٩٤].. أى كل ما كنتم تفاخرون به فى دنياكم وتكبرون به كان عارية مناً.. ثم كان الحساب، والحديث القدسي: «الكبرياء رديء، والعظمة إزارى، فمن نازعنى واحداً منهما قذفته فى النار».

وقال الشاعر:

أَرَى أَبْنَاءَ آدَمَ أَبْطَرَتْهُمْ حُطُوطُهُمْ مِنَ الدُّنْيَا الدُّنْيَا
فَلِمَ بَطَرُوا وَأَوَّلَهُمْ مَنِيٌّ أَوْ افْتَخَرُوا وَآخِرُهُمْ مَنِيٌّ

٢٢٦- «لَا يُفْلِحُ مَنْ شُمَّتْ مِنْهُ رَائِحَةُ الرِّيَاسَةِ» [الحلية: ١٠ / ٥٣].

● شُمَّتْ مِنْهُ رَائِحَةُ الرِّيَاسَةِ أى الكبر وحُبُّ الظهور، وهو قاصمٌ للظهور، ولا يفلح فى طريق الله من استعلى على من حوَّله بعرض من أعراض الدنيا، كمال أو علم أو عمل أو جاه.. وقال الإمام الشافعى «أرفع الناس قدراً من لا يرى قدره، وأكثرهم فضلاً من لا يرى فضله».

● ولا تدعو عبارة شيخنا يحيى إلى الخنوع والرضا بالدون وسفاسف الأمور. والحديث الصحيح: «إن الله تعالى يحب معالي الأمور وأشرافها ويكره سفاسفها» (السفاسف: الردى الخفير من كل شيء والجمع سفاسف). ولكن يدعو إلى التواضع وهضم النفس. وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال: «رأيت التواضع أن تبدأ بالسلام على من لقيت من المسلمين، وأن ترضى بالدون من المجلس، وأن تذكره أن تذكر بالبسر والتقوى» ويروى أن أبا هريرة رضى الله تعالى عنه لما تولى إمارة المدينة فى خلافة مروان بن الحكم. كان يحمل حزمة الحطب إلى بيته على ظهره، وذات يوم رأى ثابت بن أبى مالك فى الطريق فقال له مازحاً: وسع الطريق للأمير يا ابن أبى مالك، أو قال: طرّقوا لأميركم. ويروى أيضاً أن رجلاً حمل سَلْمانَ الفارسى أشياء اشتراها فى السوق وهو لا يعرفه، وكان سَلْمانُ وقتها أميراً على البلد. فحملها راضياً، وسار فى الطريق،

وجعل يلقاه الناس ويقولون: أصْلَحَ الله الأميرَ، نحنَ نَحْمِلُ بذلك. ولما سمع الرجلُ هذا اعتذر لسلطان خَجَلًا وحاولَ أن يحمل عنه فرفض حتى أوصلها إلى منزل الرجل.

٢٢٧- «التواضعُ حَسَنٌ في كُلِّ أَحَدٍ، لكنه في الأغنياءُ أَحْسَنُ والكِبَرُ سَمِجٌ في كُلِّ أَحَدٍ، لكنه في الفقراءُ أَسَمَجُ» [الرسالة: ١١٨]

• قد تتقبل النفسُ غِنياً متكبِّراً على مَضَضٍ، لكنها لا تتقبل مُطلقاً فقيراً متكبِّراً، وهذا الفقير المتكبِّر له مثالٌ في تاريخنا القريب.. فقد كان الأتراك ينظرون إلى المصريين نظرة استعلاء عليهم، وحدث أن افتقر رجلٌ من الأتراك فقام يسأل المصريين الصدقةَ قائلاً: «حَسَنَةٌ وأنا سَيِّدُكَ».

أما التواضع فخلعة طيبةٌ سواء إذا تحلَّى بها الفقيرُ أو الغنى، لكنها على رأس الغنى تاجٌ لدرأته بِرَيْقٍ أَخَذَ في عيون الناس يجمع القلوب حوله، غير حسن المثوبة عند الله. وقال جويان بن مسعود الدينسرى المتوفى ٦٨٠ هـ يصف المتكبر:

إذا كُبرت نفسُ الفتى قلُّ عقلُه	وأَمسى وأضحى ساخِطاً منعتباً
وإن جاء يستقضي من الناس حاجةً	يرى أنها حقٌّ عليهم مرتباً
وإن طالبوه الناسُ يوماً بحقِّهم	لوى وجهه غيظاً عليهم وقطباً
يرى أن كلَّ الناسِ قد خلَّقوا له	عبداً وفي كلِّ القلوبِ مُحبباً
فلا يرتضى إن لم يكن تحت أمره	من الكونِ يجرى ما أراد وما أبى

• ويروى عن الإمام على قوله: السُّفل إذا تعلموا تكبروا، وإذا تمولوا استطالوا، والعِلية إذا تعلموا تواضعوا، وإذا افتقروا صالوا.

٢٢٨- «التكبرُ على مَنْ تَكَبَّرَ عَلَيْكَ بِماله: تَوَاضُعٌ» [الرسالة: ١١٨].

• قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [المنافقون: ٨]. ومع أن الكِبَرُ صفةٌ مرذولةٌ إلا أن شيخنا في هذه العبارة يحوِّك التكبر إلى تواضع إذا ما قام به الفقير في حضرة مَنْ يتكبر على الناس بماله وواجهه بذلك. وقال عبد الله بن المبارك رحمه الله تعالى: «التكبر على الأغنياء والتواضع للفقراء من التواضع». وروى الأزدى عن أبي ذرٍّ - رضى الله عنه - حديثاً مرفوعاً: «لَعَنَ اللهُ فَقيراً تَوَاضَعَ لِغَنِيٍّ مِنْ أَجْلِ مَالِهِ» والحديث موضوعٌ.

مكررة - «إذا شكرك أبناء الدنيا ومدحوك فاصرف أمرهم على الخرافات».

• سبق أن وردت هذه العبارة في الباب السادس عشر باب الزهد تحت رقم (٢٠٧).

٢٢٩- «التواضع مَنْ ظَنَّ أَنَّهُ مِنْ أَذْنَبِ أَهْلِ الْأَرْضِ، وَمَنْ آثَرَ صُحْبَةَ الْمَسَاكِينِ»
[الحلية: ١٠ / ٦٨].

• ظَنَّ المرء في نفسه أنه أَذْنَبُ أَهْلِ الْأَرْضِ لَا يُبْقِي لَهُ مَا يَفْخَرُ بِهِ وَيَتَعَالَى مَعَهُ، وَقَدْ أَهَمَّهُ مَا اعْتَقَدَهُ، وَشَغَلَهُ مَا نَزَلَ بِهِ مِنْ سُوءِ ظَنٍّ فِي نَفْسِهِ، وَنَظَرَ إِلَى النَّاسِ مِنْ أَسْفَلٍ إِلَى أَعْلَى، فَالْكُلُّ أَتْقِيَاءُ مُخْلِصُونَ، وَهُوَ الْعَاصِي لِرَبِّهِ الْجَاهِدُ لِأَنْعَمَهُ فَأَقْبَلَ عَلَى الطَّاعَاتِ يُصْلِحُ مَا فَاتَ بِمَا بَقِيَ؛ وَقَالَ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: إِذَا مَدَحَ الرَّجُلُ نَفْسَهُ ذَهَبَ بِهَاؤُهُ.

• وإيثار صحبة المساكين على غيرهم فيه فَضْلٌ كَبِيرٌ فَهُوَ يَلِينُ الْقَلْبَ، وَيَحْتَثُّ عَلَى الْبَذْلِ. وَقَالَ الْقَشِيرِيُّ فِي الرِّسَالَةِ وَمَنْ حَقَّ الْعَبْدُ أَنْ يَعْتَقِدَ أَنْ بَاعْتَزَّالَهُ عَنِ الْخَلْقِ يَسْلَمُ النَّاسُ مِنْ شَرِّهِ، وَلَا يَقْصِدُ سَلَامَتَهُ مِنْ شَرِّ الْخَلْقِ.. فَالْأَوَّلُ نَتِجَةُ اسْتِصْفَارِ نَفْسِهِ وَالثَّانِي شُهُودُ مَزِيَّتِهِ عَلَى الْخَلْقِ وَمِنْ اسْتِصْفَارِ نَفْسِهِ فَهُوَ مُتَوَاضِعٌ وَمَنْ شَهِدَ أَنَّ لَهُ مَزِيَّةً عَلَى أَحَدٍ فَهُوَ مُتَكَبِّرٌ - وَقَالَ بَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمَزْنِيُّ الْبَصْرِيُّ الْفَقِيهَ - ت ١٠٨: مَا رَأَيْتُ أَحَدًا إِلَّا رَأَيْتُ لَهُ الْفَضْلَ عَلَيَّ، لِأَنِّي مِنْ نَفْسِي عَلَى يَقِينٍ، وَأَنَا مِنَ النَّاسِ فِي شَكٍّ.

وإيثار صحبة المساكين دليلٌ على التواضع وخاصة إذا كان المُجَالِسُ لَهُمْ عَلَى قَدَرٍ كَبِيرٍ مِنَ الثَّرَاءِ أَوْ الْوَجَاهَةِ فَوْقَ قَدْرِهِمْ.. وَدَعَاءُ النَّبِيِّ ﷺ: «اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مُسْكِينًا وَأَمِتْنِي مُسْكِينًا، وَاحْشُرْنِي فِي زُمْرَةِ الْمَسَاكِينِ» (صحيح الجامع الصغير).. وَالْمَسْكِينُ فِي الْمَعْجَمِ الْوَسِيطِ: مَنْ لَيْسَ عِنْدَهُ مَا يَكْفِي عِيَالَهُ أَوْ الْفَقِيرَ، وَأَيْضًا: الْخَاضِعُ الضَّعِيفُ الدَّلِيلُ. وَفِي النِّهَايَةِ لِابْنِ الْأَثِيرِ: .. أَرَادَ بِهِ التَّوَاضُعَ وَالْإِحْبَاتَ وَأَنْ لَا يَكُونَ مِنَ الْجَبَّارِينَ الْمُتَكَبِّرِينَ.

• وَقَالَ ابْنُ الْحَاجِّ فِي فَضْلِ التَّوَاضُعِ «إِذَا ثَبَتَ التَّوَاضُعُ فِي الْقَلْبِ ثَبَتَ فِيهِ جَمِيعُ الْخَيْرِ مِنَ الرَّأْفَةِ وَالرُّقَّةِ وَالرَّحْمَةِ وَالِاسْتِكَانَةِ وَالْقُنُوعِ وَالرِّضَا وَالتَّوَكُّلِ وَحُسْنِ الظَّنِّ وَشِدَّةِ الْحَيَاءِ، وَحُسْنِ الْخُلُقِ، وَنَفْيِ الطَّمَعِ، وَجَهَادِ النَّفْسِ وَبَذْلِ الْمَعْرُوفِ وَسَلَامَةِ الصَّدْرِ، وَالتَّشَاغُلِ عَنِ النَّفْسِ، وَالْمُبَادَرَةِ فِي الْعَمَلِ بِالْخَيْرِ، وَالْبَعْدِ عَنِ الشَّرِّ، وَكُلِّ أَمْرٍ عَلَى قَدَرٍ مَا فِيهِ مِنَ الْبِرِّ يَكُونُ فِعْلُهُ.

الباب الثامن عشر

السَّخَاءُ

٢٣٠- قال يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله: «تَمَامُ الْمَغْفِرَةِ فِي ثَلَاثَةِ: حُسْنِ الْقَبُولِ، وَتَقْلِيدِ الْعِلْمِ، وَبَذْلِ الْفَضْلِ» [الحلية: ١٠ / ٥٤].

• سبق أن جاءت هذه العبارة في باب العلم بلفظ: «وبذل النصح».

والبذلُ المحمود: هو ما خلصت فيه النية، وما كان في حدود الطاقة، لكل محتاج بقدر استحقاقه من غير من ولا أذى.

والسَّخَاءُ غَرِيْزَةٌ تدعو إلى البذل، يُقابله الشُّحُّ، ولكون السخاء غريزةً فلا يُوصَفُ بها الله جلَّ جلاله، إنما يُقال له: كَرِيمٌ. والسَّخَاءُ إِنِ اخَذَ شَكْلَ التَّنْفِيزِ كَانَ جُودًا يُقَابَلُهُ بُخْلٌ.

• وعن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي ﷺ: «السَّخِيُّ قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ، قَرِيبٌ مِنَ النَّاسِ، قَرِيبٌ مِنَ الْجَنَّةِ؛ وَالبَخِيلُ بَعِيدٌ عَنِ اللَّهِ، بَعِيدٌ عَنِ النَّاسِ، قَرِيبٌ مِنَ النَّارِ، وَالجَاهِلُ سَخِيٌّ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ عَابِدٍ بِخَيْلٍ» (تيسير الوصول).

ويُروى أن أحد الأنبياء التقى يوماً بالشيطان ودار بينهما حوارٌ بدأه النبي:

- مَنْ أَحَبَّ النَّاسُ إِلَيْكَ، وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ إِلَيْكَ؟

- أَحَبُّ النَّاسِ إِلَى قَلْبِي التَّقِيُّ الْبَخِيلُ، وَأَبْغَضُهُمْ إِلَى الْفَاجِرِ السَّخِيُّ.

- وَلِمَاذَا تَكْرَهُ الْفَاجِرُ السَّخِيَّ، وَفُجُورُهُ عَيْنُ مُرَادِكَ؟

- لِأَنَّ اللَّهَ قَدْ يَطَّلِعَ عَلَيْهِ فِي وَاحِدَةٍ مِنْ مَرَاتِ سَخَائِهِ فَيَغْفِرُ لَهُ.

٢٣١- تَأَيَّى الْقُلُوبُ لِلْأَسَخِيَاءِ إِلَّا حُبًّا وَإِنْ كَانُوا فُجَارًا

وَلِلْبُخَلَاءِ إِلَّا بَغْضًا وَإِنْ كَانُوا أَبْرَارًا» [الحلية: ١٠ / ٦٦].

• لعل شيخنا استوحى هذه العبارة من معنى حديث: «جُبِلَتِ النُّفُوسُ عَلَى حُبِّ مَنْ أَحْسَنَ إِلَيْهَا، وَبُغْضِ مَنْ أَسَاءَ إِلَيْهَا»، والحديث في سنده مُتَّهَمٌ بِالْكَذِبِ - (كشف الخفا: ح: ١٠٦٣). ومعناه مقبول في العقل...، لو صح النقل!

٢٣٢- «مَنْ حَرَصَ عَلَى الدُّنْيَا فَإِنَّهُ لَا يَأْكُلُ فَوْقَ مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ، وَيَدْخُلُ عَلَيْهِ مِنَ الْعُيُوبِ ثَلَاثَ خَصَالٍ.

أولها: أَنْ تَرَاهُ أَبَدًا غَيْرَ شَاكِرٍ لِعَطِيَةِ اللَّهِ.

والثاني: لَا يُؤَسِّي بِشَيْءٍ مِمَّا قَدْ أُعْطِيَ مِنَ الدُّنْيَا.

والثالث: يَشْتَغِلُ وَيَتَعَبُ فِي طَلَبِ مَا لَمْ يَرْزُقْهُ اللَّهُ حَتَّى يَقْوَتْهُ عَمَلُ الدِّينِ.
[الحلية: ١٠ / ٦٦].

• الحريص على الدنيا لا يشكر الله لأنه يَسْتَقِلُّ ما عنده ويطمع في أكثر مما أُعْطِيَ لِزَعْمِهِ أَنَّهُ يَسْتَحِقُّ أَكْثَرَ.. ولو علم الغنيُّ أَنَّ شُكْرَهُ لِلْمُنْعِمِ يَحَقِّقُ مَقْصُودَهُ فِي الزِّيَادَةِ مَا سَكَتَ عَنْ شُكْرِهِ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ [إبراهيم: ٧] والشكر يكون باللسان وبالأفعال قال تعالى: ﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا﴾ [سبأ: ١٣] فإِخْرَاجُ الزَّكَاةِ شُكْرٌ، والتحدثُ بالنعمة - في غير خِيَلَاءٍ شُكْرٌ - لَفْظًا أَوْ فِعْلًا، والحديث: (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يَرَى أَثَرَ نِعْمَتِهِ عَلَى عِبَادِهِ)، ومُؤَاسَاةُ الْفُقَرَاءِ شُكْرٌ عَلَى النُّعْمَةِ.

• والعيبُ الثاني: لَا يُؤَسِّي بِشَيْءٍ خَشْيَةً نَقْصَانِهِ، وَإِنْ أُعْطِيَ الْقَلِيلَ ظَنَّهُ كَثِيرًا، وَلَا مَانِعَ - وَهَذَا حَالُهُ - لَوْ تَصَدَّقَ بِشَيْءٍ أَتْبَعَهُ بِالْمُنِّ وَالْأَذَى.

• العيب الثالث: وهو ثالثة الأثافي: نراه قد وظف قلبه وعقله للتفكر في ابتكار أساليب جديدة لزيادة أمواله، كما أن وقته كله موظف لهذه الغاية، فلا عجب وهذه حاله أن يفوته العمل بالدين؛ والحديث القدسي فيما رواه مسلم «يَا ابْنَ آدَمَ أَنْفِقْ أَنْفِقْ عَلَيْكَ».

٢٣٣- «إِنَّ الدَّرْهَمَ عَقْرَبٌ، فَإِنْ لَمْ تُحَسِّنْ رُفْيَتَهُ فَلَا تَأْخُذْهُ بِيَدِكَ، فَإِنَّهُ إِنْ لَدَغَكَ قَتَلَكَ» [الحلية: ١٠ / ٦٠].

• نرى الحوَاةَ يَلْعَبُونَ بِالْحَيَاتِ وَالشَّعَابِينَ، فِي أَطْمَئِنَانٍ بِلَا خَوْفٍ وَلَا وَجَلٍ، وَحَقٌّ لَهُمْ ذَلِكَ بَعْدَ أَنْ نَزَعُوا أَنْبِيَائَهَا وَأَفْرَغُوا مُحْتَوَاهَا مِنَ السَّمِّ، فَاصْبَحَتْ هِيَ وَالْحَبَالُ سَوَاءً.. وَالْمَالُ إِنْ اجْتَهَدْتَ فِي تَحْصِيلِهِ مِنْ حَلَالٍ تَزِيدُ الصَّدَقَةَ فِي تَرْكِيبَتِهِ (أَي تَطْهِيرِهِ)، فَبِالْصَّدَقَةِ يَطْهَرُ الْمَالُ وَيَزْكُو وَهَذِهِ رَقِيَّةُ الْمَالِ الْأُولَى، وَالثَّانِيَةُ إِنْفَاقُهُ فِي وَجْهِهِ الْحَلَالِ، وَالثَّالِثَةُ عَدَمُ اكْتِنَازِهِ لِمَصْلَحَةٍ غَيْرِ شَرْعِيَّةٍ وَإِلَّا كَانَ فِي الْآخِرَةِ مَكْوَاةٌ يَحْمِي عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتَكْوِي بِهَا جِبَاهُ الْكَانِزِينَ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ. وَمَنْ الْمَجَاز: كَوَتْهُ الْعَقْرَبُ أَيْ لَدَغَتْهُ (أَسَاسُ الْبَلَاغَةِ).

٢٣٤- «هان عليك من احتاج إليك» [الأعلام]

● وهذا سلوك غالبية الناس، وعبر عنه البعض، فقال أبو عبيد الله: من أكل من ثريدنا (الثريد: الفتة) وطئنا رقبته. وقال غيره: أحسن إلى من شئت تكن أميره واحتج إلى من شئت تكن أسيره.

ويقول الشاعر:

الله يغضب إن تركت سؤاله وبني آدم حين يُسأل يغضبُ

وقال آخر:

ومن يسأل الناس يحرموه وسائل الله لا يخيب

مكررة: «ليس علي وجه الأرض أحدٌ إلا وفيه فقرٌ وحرصٌ، ولكن من أخلاق المؤمنين أن يكونوا حُرصاءً على طلب الجنة، فقراء إلى ربهم، والمنافق حريصٌ على الدنيا فقيرٌ إلى الخلق» [الحلية: ١٠ / ٦٦].

● سبق أن وردت هذه العبارة في الباب العاشر «الافتقار» عبارة رقم ١٢٩.

مكررة: «الزهد يُورث السخاء بالملك، والحب يُورث السخاء بالروح».

● سبق أن وردت هذه العبارة في الباب السادس عشر «الزهد» عبارة ٢١٦.

الباب التاسع عشر

الخلوة

قال شيخنا يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى:

٢٣٥- «العبادةُ حُرْفَةُ حَوَانِيئِهَا الْخَلْوَةُ، ورَأْسُ مَالِهَا الاجْتِهَادُ بِالسُّنَّةِ، وَرِيحُهَا الْجَنَّةُ» [طبقات السُّلَمَى: ٢٦].

● الْخَلْوَةُ هِيَ الْعُرْلَةُ عَنِ النَّاسِ، يُقَابِلُهَا الْخِلَاطَةُ، وَكُلُّ مِنْهُمَا لَهُ عَائِدَةٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَإِنْ كَانَتِ الْخَلْوَةُ لَهَا الْغَلْبَةُ فِي أُمُورِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.. وَالْخِلَاطَةُ قَدْ تَكُونُ ضَرُورَةً فِي أَوَّلِ الطَّرِيقِ لِمُرِيدِ الْآخِرَةِ، وَالْحَدِيثُ الشَّرِيفُ فِيمَا رَوَاهُ الْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ وَوَافَقَهُ الذَّهَبِيُّ: «إِذَا رَأَيْتَ النَّاسَ قَدْ مَرَجَتْ عَهُودُهُمْ (أَيُ فُسِدَتْ) وَخَفَّتْ أَمَانَتُهُمْ، وَكَانُوا هَكَذَا - وَشَبَّكَ بَيْنَ أَنْامِلِهِ - فَالْزِمْ بَيْتَكَ، وَامْلِكْ عَلَيْكَ لِسَانَكَ، وَخُذْ مَا تَعْرِفُ (أَيُ مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا) وَدَعْ مَا تُنْكِرُ، وَعَلَيْكَ بِخَاصَّةِ أَمْرِ نَفْسِكَ، وَدَعْ عَنْكَ أَمْرَ الْعَامَّةِ» أَيُ كَافَّةَ النَّاسِ فَلَا تَشْغَلْ بِأَلِكْ بِهِمْ.

سُئِلَ لُجْمُ الدِّينِ كِبَرِي عَنْ الْخَلْوَةِ فَقَالَ: انْقِطَاعُ مِنَ الْخَلْقِ إِلَى الْخَالِقِ؛ لِأَنَّهُ سَفَرُ النَّفْسِ إِلَى الْقَلْبِ، وَمِنَ الْقَلْبِ إِلَى الرُّوحِ، وَمِنَ الرُّوحِ إِلَى السُّرِّ، وَمِنَ السُّرِّ إِلَى خَالِقِ الْكُلِّ، وَمُسَافَةٌ هَذَا السَّفَرِ بَعِيدَةٌ جَدًّا بِالنِّسْبَةِ إِلَى النَّفْسِ، وَقَرِيبَةٌ جَدًّا بِالنِّسْبَةِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى.

● فوائدُ الخلوة:

- أ- التَّزَوُّغُ لِلْعِبَادَةِ وَالتَّفَكُّرِ فِي خَلْقِ اللَّهِ.
 - ب- تَحْصِيلُ قَدَرٍ كَبِيرٍ مِنَ الطَّاعَاتِ وَالْمَوَاطِبَةِ عَلَيْهَا.
 - ج- مُنَاجَاةُ اللَّهِ، وَتَحَقُّقُ الْأَنْسِ بِهِ.
 - د- إِخْلَاصُ الْعِبَادَةِ لِلَّهِ بَعِيدًا عَنِ الرِّيَاءِ وَالسُّمْعَةِ.
 - هـ- تَوْفَرُ الْهَدْوِ وَعَدَمُ الْإِنْشَاغَالِ بِأُمُورِ الدُّنْيَا، فَيُعِينُهُ ذَلِكَ عَلَى جَمْعِ قَلْبِهِ عَلَى اللَّهِ.
 - و- الْكَفُّ عَنِ الْمَعَاصِي الَّتِي يَتَعَرَّضُ لَهَا بِالمَخَالِطَةِ كَالْغِيَةِ وَالتَّيَمِّمَةِ وَالتَّفَاقِ وَالسَّبَابِ. فَالْعُرْلَةُ فِي الْحَقِيقَةِ هِيَ اعْتِزَالُ الْخِصَالِ الْمَذْمُومَةِ.
 - ز- عَدَمُ مَسَارَقَةِ الطَّبَعِ لِلصِّفَاتِ الذَّمِّيمَةِ مِنْ جُلُسَاءِ السُّوءِ.
- وَإِنْ كَانَ فِي الْخَلْوَةِ كُلُّ هَذِهِ الْقَوَائِدِ؛ فَإِنَّ فِي الْخِلَاطَةِ فَوَائِدَ تَنْفَرِدُ بِهَا؛ مِنْهَا: التَّعَلُّمُ وَتَعْلِيمُ الْغَيْرِ، وَالتَّنْفَعُ وَالِاتِّفَاعُ، وَنَقْلُ الْخَبَرَاتِ.

• ووردت هذه العبارة في شذرات الذهب ١٣٨/٢ بزيادة بعد الخلوة (وآلتها المخادعة) أى التخفى عن عيون الناس، وأيضاً مخادعة النفس حتى تستجيب للقيام بالطاعات وتعتادها.

٢٣٦- «الصَّبْرُ عَلَى الْخُلُوةِ مِنْ عِلَامَاتِ الْإِخْلَاصِ» [طبقات ابن الملقن : ٣٢٢].

• فى انقطاع العبد عن الناس بعض الوقت للعبادة دليل على الإخلاص لبُعده عن المراءاة؛ فلا يشهد عبادته أحد؛ وقال الحسن البصرى رحمه الله: أن كان الرجل لقد جمع القرآن (أى حفظه) وما يشعر به جاره، وأن كان الرجل لقد فقه الفقه الكثير، وما يشعر به الناس، وأن كان الرجل ليُصل الصلاة الطويلة فى بيته وعنده الزوار وما يشعرون، ولقد أدركنا أقواماً ما كان على الأرض من عمل يقدرون أن يعملوه فى السر فيكون علانية أبداً. والإنسان لا يستطيع أن ينقطع عن الخلق بالكلية، ولكن يجب أن يكون يقدر الحاجة وقضاء المصلحة.. فتكون الخلطة كالدواء يأخذ منه بقدر ولا يزيد عن المقرر.

٢٣٧- «عَجِبْتُ لِمَنْ يَصْحَبُ الْخَلْقَ، وَالْخَالِقُ يَسْتَصْحِبُهُ!!»

وعجبت لمن يمنع المال، والله يستقرضه!!» [تاريخ الإسلام: ١٦ / ٣٧٤].

• الذاكر فى معية الحق: والحديث القدسى: «عبدى أنا عند ظنك بى، وأنا معك إذا ذكرتى...». ومن المعلوم أن الله كان ولا شئ معه، ولا يزال على ما كان عليه، فهو مع الأشياء بعلمه وإحاطته، ونحن لسنا معه لأننا لا نعلمه، وهذه هى المعية العامة التى تشير إليها الآية الكريمة: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [الحديد: ٤] أما المعية الخاصة، وهى معية الحفظ والتولى لأوليائه، والتولى والتأييد لأنبيائه فهى ما تشير إليه الآية الكريمة (طه: ٤٦) وفيها يخاطب الحق موسى وأخاه هارون عليهما السلام بشأن إبلاغ فرعون الدعوة؛ ﴿قَالَ لَا تَخَافَا إِنْبَى مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ فالحق ينبههما أنه معهما يسمع ويرى، وقد تكفل لهما بالحماية.. والحديث القدسى: (.. وما يزال عبدى يتقرب إلى التوافل حتى أحبه، فإذا أحبيته كنت سمعته الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به..) فكيف بالعبد يترك معية الله ويسحب عن صحبة الخلق، قال تعالى: ﴿أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِى هُوَ أَدْنَى بِالَّذِى هُوَ خَيْرٌ﴾ [البقرة: ٦١] وقالوا: من صبر على العزلة صار المعز له.

• قال تعالى: ﴿آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ [الحديد: ٧]، فالمال مال الله على الحقيقة خَلَفَ عليه آدم يتصرف فيه وأولاده، أر

أن هذا المال كان لمن قبلكم ثم انتقل إليكم ثم ينتقل لمن يجيء بعدكم .. وكل هذا تهويناً من شأن المال، ثم إذا طلب منكم مالك المال في الحقيقة أن تنفقوا منه في وجوه البر امتنعتم مع أنه سيجازيكم بأرباح تفوق الخيال غير الغفران، قال تعالى : ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَنَابِلٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٦١].

٢٣٨- «الوَاحِدَةُ مُنِيَّةُ الصَّدِيقِينَ، وَالْأُنْسُ بِالنَّاسِ وَحْشَتُهُمْ» [السلمى: ٢٧]

• الصَّدِيقُ هو مَنْ صَدَّقَ بِقَوْلِهِ واعتقاده، وَحَقَّقَ صَدَقَهُ بِفِعْلِهِ، والصَّدِيقُ دُونَ النَبِيِّ فِي الْفَضِيلَةِ، وَالوَاحِدَةُ مُنِيَّةُ الصَّدِيقِينَ وَمُبْتَغَاهُمْ لِمَعْرِفَتِهِمْ لِقَدْرِهِمَا وَلَأَنَّهُمْ بِالْحَقِّ فِيهَا؛ وَالْأُنْسُ بِالنَّاسِ وَحْشَتُهُمْ فَلَا يَمِيلُونَ إِلَيْهِ لِأَنَّ الْفَرْقَ عَظِيمٌ.. وَقَدِيمًا قَالُوا: «الْأُنْسُ بِالنَّاسِ مِنْ عِلَامَاتِ الْإِفْلَاسِ»

٢٣٩- «الوَاحِدَةُ جَلِيسُ الصَّدِيقِينَ» [الرسالة: ٨٦].

• فِي مَعْنَى مَا قَبْلَهَا.

٢٤٠- «انْظُرْ أَنْسُكَ بِالْخُلُوةِ، أَوْ أَنْسُكَ مَعَهُ فِي الْخُلُوةِ؛ فَإِذَا كَانَ أَنْسُكَ بِالْخُلُوةِ، ذَهَبَ أَنْسُكَ إِذَا خَرَجْتَ مِنْهَا؛ وَإِنْ كَانَ أَنْسُكَ بِهِ فِي الْخُلُوةِ، اسْتَوَتْ لَكَ الْأَمَاكِنُ فِي الصَّحَارِيِّ وَالْبَرَارِيِّ».

• إِذَا كَانَ أَنْسُكَ بِالْخُلُوةِ فَأَنْتَ مُشَاهِدٌ لِعَمَلِكَ بَعِيدٌ عَنْ رَبِّكَ، أَمَا إِذَا كَانَ أَنْسُكَ بِهِ فِي الْخُلُوةِ فَقَدْ غَلَبَ الْحُضُورُ عَلَيْكَ وَلَمْ تَرَ سِوَاهُ.. بَعْدَهَا يَتَسَاوَى عِنْدَكَ الْخَلُطَةُ مَعَ الْخُلُوةِ فَفِي كُلِّهِمَا الْقَلْبُ مُشْتَغِلٌ بِاللَّهِ لَا يُحَسُّ سِوَاهُ. وَهَذَا مَا عَبَّرَتْ عَنْهُ رَابِعَةُ الْعَدْوِيَّةِ رَحِمَهَا اللَّهُ تَعَالَى:

إِنْ جَعَلْتُكَ فِي الْفُؤَادِ مُحَدَّثِي وَأَبْخَتُ جِسْمِي مَنْ أَرَادَ جُلُوسِي

فَالْجِسْمُ مِنِّي لِلْجَلِيسِ مُؤَانِسٌ وَحَبِيبَ قَلْبِي فِي الْفُؤَادِ جَلِيسِي

وَسَمِعَ ذُو النُّونِ الْمَصْرِيُّ شَيْئَانَ الْمَصَابِ يَقُولُ: «مَنْ أَنَسَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِقَرْبِهِ أَعْطَاهُ أَرْبَعَ خِصَالٍ:

«عِزًّا مِنْ غَيْرِ عَشِيرَةٍ، وَعِلْمًا مِنْ غَيْرِ طَلَبٍ،

وَعِنًى مِنْ غَيْرِ مَالٍ، وَأُنْسًا مِنْ غَيْرِ جَمَاعَةٍ».

٢٤١- «الصَّبْرُ عَلَى الْعِزَّةِ عَلاَمَةُ وَجُودِ الطَّرِيقِ

والتَّعَبُّدُ مَعَ تَضْيِيعِ الْعِيَالِ جَهْلٌ». [جمهرة الأولياء: ١٤١/٢]

• الثَّبَاتُ عَلَى الْعِزَّةِ أَمَامَ مُغْرِبَاتِ الْخُلُطَةِ وَالْأَنْسِ بِالنَّاسِ إِشَارَةٌ مُرَوِّرٌ تَدُلُّ عَلَى صِحَّةِ الطَّرِيقِ فِي فِرَارِ الْعَبْدِ إِلَى اللَّهِ.

• والتَّعَبُّدُ مَعَ تَضْيِيعِ الْعِيَالِ جَهْلٌ.. أَيْ أَنْ قَصَدَ التَّفَرُّغَ لِلْعِبَادَةِ إِذَا أَدَّى إِلَى إِهْمَالِ التَّكْسِبِ لِتَوْفِيرِ حَاجَاتِ بَيْتِهِ، وَإِهْمَالِ تَرْبِيَةِ أَوْلَادِهِ، فَهَذَا جَهْلٌ جَسِيمٌ، وَالْحَدِيثُ الشَّرِيفُ: «كَفَى بِالْمَرْءِ إِثْمًا أَنْ يُضَيِّعَ مَنْ يَقُوتُ» (رياض الصالحين). وَقَالَ ابْنُ عَطَاءٍ اللَّهُ فِي الْحِكْمَةِ الثَّانِيَةِ مِنْ حِكْمَةِ: «إِرَادَتُكَ التَّجْرِيدَ (أَيْ تَرْكَ التَّكْسِبِ) مَعَ إِقَامَةِ اللَّهِ إِيَّاكَ فِي الْأَسْبَابِ (أَيْ هَيَأَلُكَ الْعَمَلُ مَعَ السَّلَامَةِ لَكَ فِي دِينِكَ) مِنَ الشَّهْوَةِ الْخَفِيَّةِ (أَيْ أَنْ رَغْبَتَكَ الْإِنْقِطَاعَ لِلْعِبَادَةِ مَعَ السَّلَامَةِ مِنْ شَهْوَاتِ النَّفْسِ لِعَدَمِ وَقُوفِكَ مَعَ مَرَادِ اللَّهِ). وَإِرَادَتُكَ الْأَسْبَابَ (أَيْ الْعَمَلَ لِلتَّكْسِبِ) مَعَ إِقَامَةِ اللَّهِ إِيَّاكَ فِي التَّجْرِيدِ (أَيْ يَسِّرْ لَكَ الْقُوَّةَ مِنْ غَيْرِ جُهْدٍ، وَاطْمَأْنَنْ قَلْبُكَ إِلَى أَنْ رَزَقَهَا آتِيهَا وَإِنْ تَعَذَّرَ بَعْضُ الْوَقْتِ) أَنْحَطَاطٌ عَنِ الْهِمَّةِ الْعَلِيَّةِ. لِأَنَّهُ أَرَادَ التَّنُكُّوصَ إِلَى الْخَلْقِ بَعْدَ أَنْ كَانَ مُتَعَلِّقًا بِالْحَقِّ.

٢٤٢- «تَرَكَّ الْمَكَاسِبِ مَعَ الْحَاجَةِ إِلَيْهَا كَسَلٌ

وَالْكَسْبُ مَعَ وَجُودِ الْإِسْتِغْنَاءِ عَنْهُ كُلْفَةٌ» [طبقات الشعراني: ١٨٣/١].

• وَالْكُلْفَةُ: مَا يُتَّفَقُ عَلَى الشَّيْءِ لِتَحْصِيلِهِ مِنْ مَالٍ أَوْ جُهْدٍ. وَانْظُرْ شَرْحَنَا لِلْعِبَارَةِ السَّابِقَةِ.

٢٤٣- «لَيْكُنْ بَيْتَكَ الْخُلُوةَ، وَطَعَامُكَ الْجُوعَ، وَحَدِيثُكَ الْمُنَاجَاةَ، فَإِذَا أَنْ تَمُوتَ بِدَائِكَ، أَوْ تَصِلَ إِلَى دَوَائِكَ». [الصفوة: ٩١/٤].

• الزَّمْ بَيْتَكَ بَعْدَ انْتِهَاءِ عَمَلِكَ الْيَوْمِيِّ، لَا تَخْرُجْ مِنْهُ إِلَّا إِلَى صَلَاةٍ أَوْ عَمَلٍ يَرْضَى عَنْهُ اللَّهُ تَعَالَى، كَصَلَاةِ رَحِمٍ، أَوْ عِبَادَةِ مَرِيضٍ، أَوْ سَعْيٍ فِي إِصْلَاحِ ذَاتِ بَيْنٍ، وَمَا شَابَهُ ذَلِكَ؛ وَاجْعَلْ طَعَامَكَ الْجُوعَ؛ فَمَنْ رَوَّضَ نَفْسَهُ بِالْجُوعِ نَجَّحَ فِي صَدِّهَا عَنِ الْحَرَامِ وَقَطَعَهَا عَنِ الْمَعَاصِي؛ وَأَدَمَ الذِّكْرَ وَاجْعَلْ حَيَاتَكَ، فَإِذَا أَنْ تَمُوتَ بِدَائِكَ، وَيُحْشَرُ الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ، أَوْ تَصِلَ إِلَى وَصَلَةِ اللَّهِ، وَكِلَاهُمَا خَيْرٌ.

٢٤٤- «إِذَا أَحَبَّ الْقَلْبُ الْخَلْوَةَ، فَقَدْ يُوصِلُهُ حُبُّهُ إِلَى اللَّهِ وَالْأَنْسِ بِهِ، وَمَنْ اسْتَغْنَى بِاللَّهِ اسْتَوْحَشَ مِنْ غَيْرِهِ». [الكواكب الدرية ١/ ٢٧٣].

• الذاكر في الخلوة قد يعرض له في أول الأمر هَوَاجِسُ النَّفْسِ، وَهُمُومُ الْحَيَاةِ، وَنَزَغَاتُ الشَّيْطَانِ وَمَا أَكْثَرُهَا وَاخْتِلَافُ أَشْكَالِهَا وَأَلْوَانِهَا.. ولكن بالمداومة على الذِّكْرِ وبَذَلِ الْجُهْدِ فِي جَمْعِ الْقَلْبِ عَلَى اللَّهِ يَصْفُو لَهُ الْحَالُ، وَيَعِينُ عَلَى ذَلِكَ مُتَابَعَةُ الْقَلْبِ لِمَا يَجْرِي عَلَى اللِّسَانِ مِنْ ذِكْرِ بِإِجْرَاءِ مَعْنَاهُ عَلَى الْقَلْبِ، أَوْ مَا يَقْتَرِبُ مِنْ مَعْنَاهُ وَيُنَاسِبُ الذِّكْرَ، فَمَثَلًا مَعَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَجْرِي عَلَى قَلْبِهِ: لَا مَعْبُودَ بَحَقٍّ إِلَّا اللَّهُ، وَمَعَ ذِكْرِ الْجَلَالَةِ يَجْرِي عَظِيمٌ، وَمَعَ سَائِرِ الْأَسْمَاءِ: فَتَاحٌ.. بِذَلِكَ تَتَوَارَى هَوَاجِسُ النَّفْسِ وَدَسَائِسُ الشَّيْطَانِ وَتَتَبَدَّلُ بِالْإِلَهَامِ الرَّحْمَنِ وَالتَّفَرِيدِ بِاللَّهِ وَالْأَنْسِ بِهِ وَفَائِدَةُ أُخْرَى تَتَحَقَّقُ بِمُتَابَعَةِ الْقَلْبِ لِمَعْنَى الذِّكْرِ بِاللِّسَانِ وَهِيَ الرَّدُّ عَلَى مَنْ يَعْتَرِضُ عَلَى الذِّكْرِ بِالْأَسْمَاءِ الْمَفْرُودِ.

٢٤٥- جاء رجل إلى إسماعيل الأخ الكبير ليحیی بن معاذ يسأله:
- مع مَنْ يريد أن يعيش أخوك يحيى وقد هَجَرَ الْخَلْقَ؟
(ولمَّا لَمْ يَعْرِفْ إسماعيلُ بِمَاذَا يُجِيبُ الرَّجُلَ ذَهَبَ إِلَى يَحْيَى بِالسُّؤَالِ، وَبَرَدُ يَحْيَى قَائِلًا:
- أَلَا قُلْتَ لَهُ مَعَ مَنْ هَجَرَهُمْ فِيهِ؟! [الصفوة: ٤ / ٩١].

• سئل بعض الحكماء: من أين معاشك؟
قال: من عند من ضيق على من يشاء من غير قلة، ووسع على من يشاء من غير علة.

٢٤٦- قال يحيى في اعتزال الناس:
سَلِّمْ عَلَيَّ الْخَلْقِ وَارْحَلْ نَحْوَ مَوْلَاكَ وَاهْجُرْ عَلَيَّ الصَّدَقِ وَالْإِخْلَاصِ دُنْيَاكَ
عَسَاكَ فِي الْحَشْرِ تُعْطَى مَا تُؤَمِّلُهُ وَيُكْرِمُ اللَّهُ ذُو الْأَلَاءِ مَشْنُوكَاكَ
[الحلية: ١٠ / ٦٣]

الباب العشرون

الصُّحْبَةُ

٢٤٧- قال شيخنا يحيى بن معاذ رحمه الله: «ما بَعْدَ طَرِيقٍ إِلَى صَدِيقٍ. ولا استوحشَ في طريق مَنْ سَلَكَ فِيهِ إِلَى حَبِيبٍ» [الوفيات: ١٦٦/٧].

● الصَّدَاقَةُ مِنَ الصَّدَقِ، تَتَفَاوَتْ، فَإِنَّهَا إِذَا قَوِيَتْ صَارَتْ أَخُوَّةً؛ فَإِنْ ازْدَادَتْ صَارَتْ مَحَبَّةً، فَإِذَا ازْدَادَتْ فَوْقَ ذَلِكَ كَانَتْ خُلَّةً.

وما بَعْدَ طَرِيقٍ إِلَى صَدِيقٍ، رَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «مَنْ عَادَ مَرِيضًا أَوْ زَارَ أَحَدًا لَهُ فِي اللَّهِ تَعَالَى نَادَاهُ مُنَادٌ: أَنْ طُبْتَ وَطَابَ مَمَشَاكَ، وَتَبَوَّاتَ مِنَ الْجَنَّةِ مَنَزَلًا» صَحِيحٌ. وَقَالُوا: «إِنَّ الْمَرِيضَ يُعَادُ، وَالصَّحِيحَ يُزَارُ». وَقَالَ أَبُو أَمَامَةَ الْبَاهِلِيُّ: أَمَشَ مِيلًا وَعُدَّ مَرِيضًا، وَأَمَشَ مِيلَيْنِ وَزَرَ أَحَدًا فِي اللَّهِ، وَأَمَشَ ثَلَاثَةَ أَمْيَالٍ وَأَصْلَحَ بَيْنَ اثْنَيْنِ.

● ولا استوحشَ في طريق مَنْ سَلَكَ فِيهِ إِلَى حَبِيبٍ؛ فَإِنَّ الْمَحَبَّةَ تَتَضَاعَلُ أَمَامَهَا الْمُتَاعِبُ وَتَهُونُ فِي سَبِيلِهَا الْمَصَاعِبُ، وَكَلِمَا اقْتَرَبَ فِي الطَّرِيقِ مِنَ الْحَبِيبِ شَبْرًا كَلِمَا ازْدَادَ شَوْقًا فَتَنَسَّى وَخَشَتَ الطَّرِيقَ وَرَغِبَ فِي قَطْعِ بَقِيَّةِ الْمَرَاكِحِ، هَذَا فِي كُلِّ السَّبِيلِ حَتَّى فِي الطَّرِيقِ إِلَى اللَّهِ: وَأَبْرَحُ مَا يَكُونُ الشَّوْقُ يَوْمًا إِذَا دَنَّتِ الْخِيَامُ مِنَ الْخِيَامِ

* * *

٢٤٨- «أَخُوكَ مَنْ عَرَفَكَ الْعُيُوبَ وَصَدِيقُكَ مَنْ حَذَرَكَ الذُّنُوبَ» [الكواكب الدرية: ٢٧٢/١]

● «الْمُؤْمِنُ مَرَّةً الْمُؤْمِنُ» (سلسلة الأحاديث الصحيحة) يَلْفَتْ نَظْرَهُ إِلَى مَا فِيهِ مِنْ عُيُوبٍ فِي هُدُوءٍ وَصَدَقَ كَمَا تَفْعَلُ الْمَرْأَةُ.. فَالْتَّصَحَّ عَلَى الْمَلَأِ تَقْرِيعٌ وَفَضِيحَةٌ، وَمَا كَانَ فِي السَّرْسَرَةِ وَنَصْبِيحَةٍ، وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَى مَا لَا يَسْتَحْسِنُهُ فِي وَاحِدٍ مِنْ أَصْحَابِهِ لَا يَجَابِهُهُ بِهِ، بَلْ يَقُولُ لِلْجَمِيعِ: «مَا بَالُ رِجَالٍ مَنَا يَقُولُونَ كَذَا أَوْ يَفْعَلُونَ كَذَا»، وَمِنْ الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ عَنِ السَّيِّدَةِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «كَانَ إِذَا بَلَغَهُ عَنِ الرَّجُلِ شَيْءٌ لَمْ يَقُلْ: مَا بَالُ فُلَانٍ يَقُولُ؟ وَلَكِنْ يَقُولُ: «مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَقُولُونَ كَذَا وَكَذَا».

● وَصَدِيقُكَ مَنْ حَذَرَكَ الذُّنُوبَ.. قَبْلَ الْوُقُوعِ فِيهَا بَيَّانَ حُرْمَتِهَا، وَأَنْ يَصَدِّقَهُ النَّصِيحَ إِنْ جَاءَهُ مُسْتَشِيرًا، وَالْحَدِيثُ الصَّحِيحُ: «الْمُسْتَشَارُ مُؤْتَمَنٌ». وَلَا يُؤَافِقُهُ فِيمَا يَخَالِفُ الْحَقَّ وَالْدِّينَ، فَلَا يَصَدِّقُهُ

كاذباً، ولا ينصره ظالماً، ولا يُمَالَاهُ في باطل، والحديث الصحيح: «انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً، قيل. كيف أنصره ظالماً؟ قال تحجزه عن الظلم، فإن ذلك نصره» (أحمد والبخاري والترمذي)

٢٤٩- «بش الأخ نحتاج أن نعتذر إليه عند زلتك».

• هذه العبارة لا تنهى المخطئ في حق أخيه عن اعتذاره له؛ فهذا واجب عليه كما أنه ادعى لدوام الصُحبة، وتنقية جبل المودة مما يعلق به، وأيضاً لعدم تراكم الأخطاء ولو دقت؛ فإن التراكمات الكيفية تُعطى تراكمات كمية لا تقوم معها مودة ولا وثام.. هذا من جانب المخطئ، فماذا من جانب الطرف الثاني؟. يجب أن يُقابله بالأسرعة في قبول عذره، ولا يُضيق عليه في العذر الذي يديه، بل يقبله بدون مناقشة ولو كان مُلقفاً.. وخير من هذا تلمس الأخ الأعذار لأخيه قبل اعتذاره، على حد قول أحدهم:

رَبِّمَا جِئْتُ لِأَسْأَلَهُ الْعَذْرَ رَلِبَعْضِ الذُّنُوبِ قَلِيلَ التَّجَنُّيْ
وقال آخر:

إِذَا مَرَضْنَا أَتَيْنَاكُمْ نَعُودُكُمْ وَتَذُنُّونَ فَنَأْتِيَكُمْ وَتَعْتَزِّرُ
وكذلك لا يكسر الصديق من العتاب؛ فإن كثرت تذهب بهاء المودة، وقد تُعجل بالافتراق، ورُبَّ عتاب جرَّ إلى شقاق. ويقول الهجویری: العذر شرط الغربة، والغربة جفاء في الصُحبة.

٢٥٠- «بش الصديق صديقاً.. يحتاج أن يُقال له: اذكرني في دعائك، وبش الصديق صديقاً يحتاج أن يُعتذر إليه، وبش الصديق صديقاً يحتاج أن تعيش معه بالمدارة» [طبقات ابن الملقن: ٣٢٢؛ كشف المحجوب: ٢/ ٥٨٣؛ طبقات الشعراني:

١/ ١٨٢]

• بش الصديق صديقاً يحتاج أن يُقال له اذكرني في دعائك، أي أن الصديق الصادق يجب لأخيه الخير كما يحب لنفسه، ويدعو له في غيبته أكثر مما يدعو له في حضوره.

وبخصوص ما جاء في الأثر من أن النبي ﷺ قال لعمر بن الخطاب: «لا تنسنا يا أخى من دعائك»، وفي رواية: «أشركنا يا أخى في دعائك»؛ فإن الرسول ﷺ كان يسألنا أن نسال غيرنا الدعاء؛ فإن سيدنا عمر بن الخطاب لا يحتاج إلى تذكير حتى يدعو لإخوانه بالدعاء عند الكعبة وهم في قلبه وعقله.. لاحظ «نا» المتكلمين في الحديث في «لا تنسنا»، وفي «أشركنا».

* بنس الصديق صديقاً يحتاج أن يعتذر إليه... أنظر شرحنا للحكمة السابقة.

* وبنس الصديق صديقاً يحتاج أن تعيش معه بالمدارة.

معنى أن تعيش معه بالمدارة.. أنه غيرُ ذِي ثِقَةٍ، فتُدَارِي أمورَكَ عنه، ولا تطلعه على سِرِّكَ، وتعامله في كثيرٍ من الخِصَصِ، وتتكلف له.

* * *

٢٥١- «فقدنا ثلاثاً، فما تراها ولا أراها تزداد إلا عِزَّةً، حُسْنُ الوجه مع الصَّيَّانة، وحسن القول مع الدِّيَّانة، وحُسْنُ الإِخاء مع الوفاء»

• حُسْنُ الوجه مع الصَّيَّانة: أى حَبْدًا لو اجتمعت صفاتُ الشَّرَفِ مع مَلَاحة الوجه سواء في ذلك الرجل والمرأة. ويقول الإمام على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه:

لَيْسَ الْجَمَالُ بِالْأَوَابِ تُزَيَّنُ إِنَّ الْجَمَالَ جَمَالُ الْعِلْمِ وَالْأَدَبِ
وقد يقصد شيخنا بحسن الوجه طلاقته، والحديث الشريف فيما يرويه مسلم: «لَا تَحْقِرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَيْئًا، وَلَوْ أَنَّ تَلَقَّى أَخَاكَ بِوَجْهِ طَلِيقٍ». ويكون هذا مع الصَّيَّانة إذا كانت طلاقَةَ الوجه ترجمة صادقة لسلامة سريته؛ فَإِنَّ ذَا الْوَجْهِينِ لَا يَكُونُ وَجِيهًا عِنْدَ اللَّهِ.

• حسن القول مع الديانة: أى طَرَاة الحديث وحلاوة اللسان مع التدين فالكلمة لا ينطق بها إلا بعد عَرْضِهَا على ميزان الشرع، والحديث الصحيح: «إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ تَعَالَى، مَا يَظُنُّ أَنْ تَبْلُغَ مَا بَلَغَتْ، فَيَكْتُبُ اللَّهُ لَهُ بِهَا رِضْوَانَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ؛ وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ تَعَالَى مَا يَظُنُّ أَنْ تَبْلُغَ مَا بَلَغَتْ، فَيَكْتُبُ اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا سَخَطَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ» (صحيح الجامع الصغير).

فلا يقول العبد إلا حَقًّا، ولا يَنْطِقُ إِلَّا صِدْقًا، وهذا مَجَالٌ واسعٌ ومنه: النصيح، ورد الأخ عن الخطأ، والثناء على أخيه بما فيه، والدفاع عنه في غيبته....

• حُسْنُ الإِخاء مع الوفاء: أن يَتَفَقَدَ أحواله دُونَ تَطَفُّلٍ، فَيَعُودُهُ إِنْ مَرَضَ، بِفَرَحٍ لِفَرَحِهِ، ويسوءه ما يحزنه، ويسارع إليه بالنجدة إِنْ كَانَ فِي شِدَّةٍ، وَالْوَفَاءُ لِذَوِيهِ إِنْ غَابَ أَوْ مَاتَ، وَمِنْ الْوَفَاءِ إِذَا أُيسِّرَ أَوْ عَلَتْ مَكَانَتُهُ أَنْ يَذْكُرَ إِخْوَانَهُ، ويقول الشاعر:

إِنَّ الْكِرَامَ إِذَا مَا أَيْسَرُوا ذَكَرُوا مَنْ كَانَ يَأْلُقُهُمْ فِي الْمَنْزِلِ الْخَسَنِ

* * *

٢٥٢- «لا تَتَّخِذُوا مِنَ الْقُرْنَاءِ إِلَّا مَا فِيهِ ثَلَاثُ خُصَالٍ: مَنْ حَذَرَكَ غَوَائِلَ الذُّنُوبِ، وَعَرَفَكَ مَدَانِسَ الْعُيُوبِ، وَسَايَرَكَ إِلَى عَلَامِ الْغُيُوبِ» [الحلية: ١٠/٦٨].

• الغائلة: الفساد والشر والداهية، والجمع: غوائل. وللذنوب مضار وعقوبات رتبها الله عليها ترهيباً للناس منها. ومن هذه المضار في الدنيا إقامة الحدود وغير ذلك من العقوبات، هذا غير العقاب في الآخرة.. قال تعالى: ﴿فَلَمَّا آسَفُونَا انتَقِمْنَا مِنْهُمْ﴾ وقال ﷺ: «مَا اخْتَلَجَ عِرْقٌ إِلَّا بِذَنْبٍ». والصادق في مودته يحذر أخاه من المعاصي ويذكره بمضارها.

• الدنس: الوسخ، والجمع: أدناس، ومدانس العيوب: مصادرها ومنابعها.

• وسايرك إلى علام الغيوب، أي سار معك فهو عالم غير جاهل وعامل بما علم، يقتدى به، يذكرك بربك، ويحثك على طاعته ويحذرك معصيته، ويدعو لك، ويعينك على العبادة وعلى حد قول القائل:

وَلَا عَيْشَ إِلَّا مَعَ رِجَالٍ قُلُوبُهُمْ تَحْنُ إِلَى التَّقْوَى وَتَرْتَجِحُ لِلذِّكْرِ
ومن كلام ذي النون: «بِصُحْبَةِ الصَّالِحِينَ تَطْيِبُ الْحَيَاةُ، وَالْخَيْرُ مَجْمُوعٌ فِي الْقَرِينِ، إِنْ نَسِيتَ ذِكْرَكَ، وَإِنْ ذَكَرْتَ أَعَانَكَ، عَلَيْكَ بِصُحْبَتِهِ تَذَكَّرُ بِاللَّهِ رُؤْيَتُهُ، وَتَقَعُ هَيْبَتُهُ عَلَيَّ بَاطِنُكَ، وَيَزِيدُ فِي عَمَلِكَ مَنَطِقُهُ، وَيَزِيدُكَ فِي الدُّنْيَا عَمَلُهُ، وَلَا تَعْصِرِ اللَّهَ مَا دُمْتَ فِي قُرْبِهِ، يَعْظُكَ بِلِسَانِ فِعْلِهِ، وَلَا يَعْظُكَ بِلِسَانِ قَوْلِهِ».

وقد جمع علقمة العطاردي في وصيته لابنه محاسن الرجال فقال حين حضرته الوفاة: «يَا بُنَيَّ إِذَا عَرَضَتْ لَكَ عَلَى صُحْبَةِ الرِّجَالِ فَاصْحَبْ مَنْ إِذَا خَدَمْتَهُ صَانَكَ، وَإِنْ صَحَبْتَهُ زَانَكَ، وَإِذَا قَعَدْتَ بِكَ مَوْنَةً مَانَكَ (أي قام بمؤنتك). اصْحَبْ مَنْ إِذَا مَدَدْتَ يَدَكَ بِخَيْرٍ مَدَّهَا، وَأَنْ رَأَى مِنْكَ حَسَنَةً عَدَّهَا، وَإِنْ رَأَى سَيِّئَةً سَدَّهَا؛ اصْحَبْ مَنْ إِذَا سَأَلْتَهُ أَعْطَاكَ، وَإِنْ سَكَتَ ابْتَدَاكَ، وَإِنْ نَزَلَتْ بِكَ نَازِلَةٌ وَاسَاكَ، اصْحَبْ مَنْ إِذَا قُلْتَ صَدَقَ قَوْلُكَ، وَإِنْ حَاوَلْتُمَا أَمْرًا أَمَرَكَ، وَإِنْ تَنَازَعْتُمَا أَثَرَكَ، وَقِيلَ إِنَّهُ أَوْصَاهُ بِهَذَا حَتَّى لَا يَصْحَبَ أَحَدًا؛ فَإِنَّهَا لَا تَجْتَمِعُ فِي أَحَدٍ هَذِهِ الصِّفَاتُ».

٢٥٣- «فِي لِقَاءِ الْإِخْوَانِ مُدَافَعَةٌ مَا فَضَّلَ مِنَ النَّهَارِ» [الحلية: ١٠/٦٧]

• الوقت: أصيل بعد صلاة العصر مناسب للزيارات ولقاء الإخوان في الله، فلا تصلى نافلة حتى آذان المغرب، قد فرغ معظم الناس من أعمالهم، لا حرج للزائر أو المزور؛ فليس الوقت وقت طعام أو نوم.

- وليس الوقت وقت نَوْمٍ، وهو أفضل من لقاء الليل حيث يلزم تنظيم الليل بين النوم والقيام للتهجد؛ وقالت السيدة عائشة رضى الله تعالى عنها: «لا سَهْرَ إلا ثلاث: «مصلٍّ أو عروس أو مسافر».

والحديث الصحيح عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال: «نهى النَّبِيُّ ﷺ عن النَّوْمِ قبل العشاء، وعن الحديث بعدها» (صحيح الجامع الصغير).

٢٥٤- «اجتنبوا صُحْبَةَ ثَلَاثَةِ أَصْنَافٍ مِنَ النَّاسِ: العلماء الغافلين، والفقراء المداهين، والمتصوفة الجاهلين» [كشف المحجوب: ١/ ٢١٢؛ وفي طبقات الشعرائى: ١٨٢/ ١ بزيادة: الذين يتعبدون قبل تعلمهم فروض دينهم]

ونذكر هنا ما كتبه الهجویری على هذه العبارة:

• أما العلماء الغافلون، فهم أولئك الذين جعلوا الدنيا قِبْلَةً قُلُوبِهِمْ، واختاروا السُّهولة من الشَّرْعِ، واتخذوا عِبَادَةَ السُّلاطين، وصيروا بلاطهم مطافهم، وجعلوا جَاهَ الْخَلْقِ مِخْرَابَهُمْ، وانخدعوا بغرور مِهارَتِهِمْ، وشغلوا قُلُوبَهُمْ بِرَقَّةِ كَلَامِهِمْ، وأطلقوا لسان طعنهم فى الأئمة والأساتذة، وانشغلوا بقهر علماء الدِّين بكلام مزید علیه، وَمَنْ صَيَّرُوا الْحَقَّ وَالْحَسَدَ مَذْهَبًا.

• وعن الفقراء المداهين: قال الهجویری: هم أولئك الذين حين يكون فعلُ شخص مُوافِقًا لهوَاهُمْ، وإنْ یَكُنْ باطلاً، فإنهم يمدحونه به، وحين يعمل عملاً على خلاف هواهم، وإنْ یَكُنْ حقًّا، فإنهم یذُمُّونه به؛ وهم بمعاملتهم یطمعون فى الجاه من الخلق، ويدهانونهم على الباطل.

• أما المتصوفُ الجاهلُ هو الذى لم یصحب شیخاً، ولم یَتَلَقَّ الأدبَ عن كبر، ولم یَدُقْ عِرْكَ الزمان له، ویلبس ملابس الصوفية، ویلقى بنفسه بينهم، ویسلك فى الخزی طریق الانبساط فى صحبتهم، وقد حمَلَهُ حُمُقُهُ على أن یظن الجميع مثله، ومن ثم یشكل علیه طریق الحق والباطل، انتهى (٢١٢/ كشف المحجوب).

وقد جاء فى طبقات الصوفية بخصوص العبارة تحریف فى كلمة الفقراء حيث وردت القراء.. والقراء فى القاموس المحيط: الناسك المتعبّد، وعند الحكيم الترمذی فى ختم الولاية: قُصِدَ بها علماء الظاهر، ووصفهم بأنهم (المدَّعِين لِلصِّدْقِ)؛ لأنهم أنكروا الكرامات بزعمهم أنها من آیات المرسلین؛ فإذا أثبتنا ذلك لمن دُونَهُمْ أبطلنا حجج المرسلین، ویردُ علیهم بأنهم لم یُمیزُوا بین الكرامات والآیات؛ فالكرامات من كرمه والآیات من قُدْرته، ولم یقرُّوا بالكرامات لیأسهم منها لما فیهم من الأذناس والتخلیط، وأرجَّح أن عبارة یحیی یوافقها كلامُ الحكيم الترمذی؛ لأن مشربهما واحدٌ.

ولنا إضافةً أيضاً بخصوص المتصوّف الجاهل.. وهو أيضاً مَنْ يَتَعَبَّدُ قَبْلَ تَعَلُّمِهِ ما تَصَحُّ بِهِ العباداتُ، وهذا مرفوضٌ عند المتصوّفة الحقّة، قال الجنيد: «الطريقُ إلى الله مَسْدُودٌ عَلَى خَلْقِ الله عَزَّ وَجَلَّ إِلَّا عَلَى الْمُقْتَفِينَ آثارَ رسولِ الله ﷺ في شريعته، واتباعِ سُنَّتِهِ، ولزَمَ طَرِيقَتِهِ؛ فَإِنْ طَرِيقَ الْخَيْرَاتِ كُلِّهَا مَفْتُوحَةٌ عَلَيْهِ»، وقال أيضاً: «عَلِمْنَا مَضْبُوطَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ». وقال نجم الدين كبرى: «الشريعةُ كالسَّفِينَةِ، والطريقةُ كالْبَحْرِ، والحقيقةُ كالْدَّرِّ، وَمَنْ أَرَادَ الدَّرَّ رَكِبَ السَّفِينَةَ ثُمَّ شَرَعَ فِي الْبَحْرِ، ثُمَّ وَصَلَ إِلَى الدَّرِّ، فَمَنْ تَرَكَ هَذَا التَّرْتِيبَ لَمْ يَصِلْ إِلَى الدَّرِّ». وقيل: المتعبد على غير فقه كحمار الرّحى يدور ولا يبرح مكانه. فالواجب على مريد الوصول اتباعُ الأصول، ومعرفة ما تصحُّ به العباداتُ قبل التفكير في الأحوال والمُكاشَفَات.

* * *

٢٥٥- «مَنْ صَحَبَ الْأَوْلِيَاءَ بِصِدْقٍ أَلْهَاهُ ذَلِكَ عَنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ، وَعَنْ جَمِيعِ الْأَشْتَغَالِ؛ فَإِذَا صَحَّ لَهُ ذَلِكَ مَعَهُمْ تَرَقَّى إِلَى مَقَامِ الْأَشْتَغَالِ بِاللَّهِ، فَاشْتَغَلَ بِهِ عَمَّنْ سِوَاهُ، وَإِنْ لَمْ يَصَحَّ لَهُ هَذَا الْمَقَامُ مَعَ الْأَوْلِيَاءِ، لَا يَشْمُ رَائِحَةُ الْأَشْتَغَالِ بِاللَّهِ أَبَدًا» [طبقات الشعراني: ١/١٨٣]

• صُحْبَةُ الْوَلِيِّ عَلَى صِدْقٍ تُوصِلُ الْمُصَاحِبَ إِلَى الْأَشْتَغَالِ بِاللَّهِ وَتَرْكُ مَا عِداَهُ، وَمِنْ الدُّعَاءِ الْحَمِيلِ: اللَّهُمَّ دُلَّنَا عَلَى مَنْ يَدُلُّنَا عَلَيْكَ، اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ، وَحُبَّ مَنْ يَقْرُبُنَا إِلَى حُبِّكَ.

* * *

٢٥٦- «مَنْ خَالَطَ النَّاسَ وَارَاهُمْ، وَمَنْ دَارَاهُمْ رَايَاهُمْ» [طبقات المناوى: ١/٢٧٢]

• دَارَى النَّاسَ: أَى لَاطَفَهُمْ وَرَفَقَ بِهِمْ، وَلَا يَنْهَمُ، وَاتَّقَاهُمْ.
وَارَى النَّاسَ: أَى سَتَرَ عَنْهُمْ مَا يَرَاهُ سِرًّا، سَتَرَ لِحَالِهِ. وَقَالَ ابْنُ شَرَفٍ الْقَيَرَوَانِي:
وَأِنْ تَرَمِكَ الْغَرَبَةُ فِي مَفْشَرٍ قَدْ جُبِلَ الطَّنْبُ عَلَى بُغْضِهِمْ
فَدَارِهِمْ مَا دُمْتَ فِي دَارِهِمْ وَأَرْضِيهِمْ مَا دُمْتَ فِي أَرْضِيهِمْ
وَقَالَ أَبُو سُلَيْمَانَ الْخَطَّابِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:
مَا دُمْتَ حَيَا فِدَارِ النَّاسِ كُلَّهُمْ فَلِئِمَّا أَنْتَ فِي دَارِ الْمُدَارَةِ

* * *

٢٥٧- «الصبر عَلَى النَّاسِ أَشَدُّ مِنَ الصَّبْرِ عَلَى النَّارِ» [الحلية: ١٠/٦٦]

النَّارُ يُمكنُ تَجْنِيبُهَا، أَمَّا النَّاسُ فَلَا يُمكنُ تَجَنُّبُ مُعَاشَرَتِهِمْ، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ مَخْلُوقٌ اجْتِمَاعِيٌّ بِفِطْرَتِهِ، حَيَاتُهُ تَقُومُ عَلَى غَيْرِهِ... وَقَدْ يَكُونُ مَصْدَرُ أَذَاهُ وَاحِدٌ مِنْ ذَوَى قُرْبَاهُ، وَطَعْنَةُ الصَّدِيقِ أَشَدُّ إِيْلَامًا مِنْ طَعْنَةِ الْعَدُوِّ.. وَالنَّاسُ تَخْتَلِفُ طِبَائِعُهُمْ كَمَا تَخْتَلِفُ أَشْكَالُهُمْ وَأَلْوَانُهُمْ. وَمَنْ أَرَادَ السَّلَامَةَ فِي دِينِهِ عَلَيْهِ بِالصَّبْرِ فِي مُعَامَلَةِ النَّاسِ، فَالصَّبْرُ عَلَى بُعْدِ الْحَبِيبِ وَالْأَخِ الْوَفِيِّ مَشَقَّةٌ، وَالْحِلْمُ فِي مَوَاقِفِ الْجِهَادِ مَشَقَّةٌ، وَالْعَفْوُ عَلَى أَذَى النَّاسِ مَشَقَّةٌ وَرَحِمَ اللَّهُ الشَّاعِرَ الْحَكِيمَ:

وَمِنْ نَكَدِ الدُّنْيَا عَلَى الْمَرْءِ أَنْ يَرَى عَدُوًّا لَهُ مَا مِنْ صَدَاقَتِهِ بُدُّ
وَقَالُوا اقْتَرَبَ مِنَ النَّاسِ كَاقْتِرَابِكَ مِنَ النَّارِ لِتَسْتَفِيدَ مِنْهَا، وَلَا تَقْتَرِبَ أَكْثَرَ فُتْحَرِّقَكَ.

٢٥٨- «لَا تُضَيِّعْ حَقَّ أَخِيكَ اتِّكَالًا عَلَى مَا بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ مِنَ الْمَوَدَّةِ»

● لَقَدْ رَأَيْنَا الْأَنْصَارَ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ - يُفْسِحُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الْمُهَاجِرِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ - فِي حَقُوقِ الْأَخُوَّةِ حَتَّى عَرَضَ سَعْدُ بْنُ الرَّبِيعِ عَلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنْ يُقَاسِمَهُ فِي مَالِهِ وَأَنْ يُطَلِّقَ إِحْدَى زَوْجَتَيْهِ فَيَتَزَوَّجَهَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بَعْدَ انْقِضَاءِ عِدَّتِهَا وَيَرْفُضَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ عَرْضَ أَخِيهِ الْأَنْصَارِيِّ وَيَقُولُ لَهُ: بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي مَالِكَ وَأَهْلِكَ، بَلْ دَلَنِي عَلَى السُّوقِ. وَحَتَّى قَالَ الْمُهَاجِرُونَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: «يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا رَأَيْنَا مِثْلَ قَوْمٍ قَدِمْنَا عَلَيْهِمْ أَحْسَنَ مُوَاسَاةٍ فِي قَلِيلٍ، وَلَا أَحْسَنَ بَذْلًا مِنْ كَثِيرٍ، كَفَّوْنَا الْمُؤَنَةَ، وَأَشْرَكُونَا فِي الْمَهْنَةِ، حَتَّى لَقَدْ خَشِينَا أَنْ يَذْهَبُوا بِالْأَجْرِ كُلِّهِ (أَيَ وَلَا يَأْخُذُ الْمُهَاجِرُونَ شَيْئًا). قَالَ: لَا مَا أَتَيْتُمْ عَلَيْهِمْ وَدَعَوْتُمْ لَهُمْ...» هَذَا هُوَ السُّلُوكُ الْإِسْلَامِيُّ السَّلِيمُ. وَلَيْسَ أَنْ تُضَيِّعَ حَقَّهُ، فَلَا تُنْزِلْهُ مَنْزِلَتَهُ، وَلَا تُؤَفِّيَهُ حَقَّهُ مِنَ الْإِكْرَامِ وَالتَّكْرِيمِ إِنْ لَاقَيْتَهُ، وَلَا تُسَلِّبْهُ شَيْئًا بِمَاءِ الْوَجْهِ. فَمَا أَخَذَ بِمَاءِ الْوَجْهِ فَهُوَ حَرَامٌ، وَمِنْ أَمْثَالِنَا الشَّعْبِيَّةِ: «إِنْ كَانَ حَبِيبُكَ عَسَلَ مَا تَلْعَسُوشُ كُلَّهُ».

٢٥٩- «لِيَكُنْ حَظُّ الْمُؤْمِنِ مِنْكَ ثَلَاثَ خِصَالٍ:

إِنْ لَمْ تَنْفَعْهُ فَلَا تَضُرَّهُ

وإِنْ لَمْ تُسَرِّهْ فَلَا تَغْمَهُ

وإِنْ لَمْ تَمْدَحْهُ فَلَا تَذُمَّهُ» [الوفيات: ١٦٧/٦، والصفوة: ٩١/٤]

• دَعَا شَيْخُنَا فِي هَذِهِ الْعِبَارَةِ إِلَى مُرَاعَاةِ الْأَخِ لِأَخِيهِ الْمُسْلِمِ وَالْحِرْصِ عَلَى نَفْعِهِ، وَتَفَقُّدِ حَالِهِ فِي احْتِشَامٍ لِتَقْدِيمِ الْعَوْنِ لَهُ إِنْ لَزِمَ، وَأَوْجِهَ النِّفْعَ كَثِيرَةً.. تَنْصَحُهُ وَتُبْصِرُهُ بِمَا عَلَيْهِ مِنْ حَقُوقٍ لِلَّهِ وَلِلنَّاسِ، وَإِدْخَالَ السُّرُورِ عَلَيْهِ، وَمَدْحَهُ بِمَا يَسْتَحِقُّ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ هَذَا مُتَاحًا فَلْيَكُنْ حَالُكَ مَعَهُ كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ:

لَا خَيْلَ عِنْدَكَ تَهْدِيهَا وَلَا مَالُ فَلْيُسْعِدِ النُّطْقُ إِنْ لَمْ يُسْعِدِ الْحَالُ

فَإِنْ لَمْ تَنْفَعِهِ فَلَا تَضُرَّهُ، وَإِنْ لَمْ تَسْرَهُ فَلَا تَغْمِهِ، وَإِنْ لَمْ تَمْدَحْهُ فَلَا تَذْمُهُ؛ وَرَوَى مُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا تَحَاسَدُوا وَلَا تَنَاجَشُوا (النَّجَشُ: أَنْ يَزِيدَ فِي ثَمَنِ سَلْعَةٍ لَا يَرِيدُ شِرَاءَهَا بَلْ يَقْصِدُ الْإِضْرَارَ بِغَيْرِهِ) وَلَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَدَابَرُوا، وَلَا يَبِيعَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا، الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ، لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَحْقِرُهُ وَلَا يَخْذُلُهُ، التَّقْوَى ههنا (ويشير إلى صدره ثلاث مرات) يَحْتَسِبُ امْرَأً مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ، كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ: دَمُهُ وَمَالُهُ وَعِرْضُهُ».

٢٦٠- «لَا يَكُونُ الرَّجُلُ حَلِيمًا حَتَّى يَلْحَظَ النِّسَاءَ بِعَيْنِ الشَّفَقَةِ، لَا بِعَيْنِ الشَّهْوَةِ»
[طبقات الشعراني ١/ ١٨٣]

• النساء كما في الحديث الصحيح «خُلِقْنَ مِنْ ضَلَعِ أَعْوَجَ» وهذه هي البداية، ثم «وَأَعْوَجُ مَا فِي الضِّلَعِ أَعْلَاهُ» وأصل الإنسان رأسه. وهذا العوج يتركز في شيئين: أنها تُحَكِّمُ عَاطِفَتَهَا فِيمَا يَخْصِمُهَا وَلَا تُحَكِّمُ عَقْلَهَا، قَالَ تَعَالَى: ﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ يَنْشَأْ فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ﴾.

والأمر الثاني: رَغْبَتُهَا الضَّاعِطَةَ فِي السَّيْطَرَةِ عَلَى آدَمَ رَغْبَةُ الْجُزْءِ فِي السَّيْطَرَةِ عَلَى الْكُلِّ فَنَرْتَكِبُ بَعْضُهُنَّ فِي سَبِيلِ ذَلِكَ كَثِيرًا مِنَ الْحِمَاقَةِ كَالْغَيْرَةِ وَسُوءِ التَّدْبِيرِ بَلْ وَالتَّرَخُّصِ أحيانًا.. وَمَنْ كَانَ هَذَا حَالَهُ فَهُوَ يَسْتَحِقُّ الشَّفَقَةَ؛ وَعَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَحْرَجَ حَقَّ الضَّعِيفِينَ: الْيَتِيمَ وَالْمَرْأَةَ». وَالْيَتِيمُ فَاقْدُ الْأَبَ؛ فَلَا رِعَايَةَ وَلَا بَصَرَ لَهُ بِالْأُمُورِ، وَالْمَرْأَةُ لَمَّا تَقَدَّمَ، كَمَا أَنَّهَا تَسْتَحِقُّ الشَّفَقَةَ لَمَّا تُعَانِيهِ بِحَكْمِ تَرْكِيبِهَا الْبَيُولُوجِي فَهِيَ تُعَانِي كَثِيرًا مِنْ آلَامِ الْحَيْضِ وَالْحَمْلِ وَالْوَضْعِ؛ فَالنَّظَرُ إِلَيْهَا بِعَيْنِ الشَّفَقَةِ أَفْضَلُ مِمَّا كَانَ يَنْظُرُ إِلَيْهَا بِعَيْنِ الْمَثَلِ الْعَرَبِيِّ الْقَدِيمِ «النِّسَاءُ لَحْمٌ عَلَى وَضْعٍ».

• وَعَوْدٌ إِلَى الْحَدِيثِ الشَّرِيفِ: «اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا، فَإِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضِلَعِ أَعْوَجَ، وَإِنْ أَعْوَجُ مَا فِي الضِّلَعِ أَعْلَاهُ؛ فَإِنْ ذَهَبَتْ تَقِيْمُهُ (أَيُ تُصْلِحُهُ) كَسَرْتَهُ، وَإِنْ تَرَكَتَهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ فَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ» [رياض الصالحين]. لَاحِظْ أَنَّ الْحَدِيثَ بَدَأَ وَانْتَهَى بِعِبَارَةِ «وَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ».. وَمِنَ الْحَدِيثِ انْحَتَمَتِ الشَّفَقَةُ وَحَقَّتْ.

٢٦١- «حبُّك للفقراء من أخلاق المرسلين؛ وإيثارك مجالستهم من علامة الصالحين، وفراارك من صحبتهم من علامة المنافقين» [موعظة المؤمنين: ٣٤٨]

• حب الفقراء ومجالستهم مما دعت إليه الشريعة الغراء وحثت عليه، قال تعالى ﴿وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ﴾ [الكهف: ٢٨]. ومن الحديث الصحيح: «أبغوني الضعفاء فإنما تنصرون وترزقون بضعفائكم»، والحديث: «بئس الطعام طعام الوليمة يدعى إليها الأغنياء ويترك الفقراء».

ونبي الرحمة صلوات الله وسلامه عليه لا يكتفى بالدعوة إلى صحبة الفقراء ومصاحبتهم في الدنيا بل يرجو ربه أن تكون هذه الصحبة موصولة بصحبته يوم الحشر، فيقول في دعائه: «اللهم أحيني مسكيناً، وأمتني مسكيناً واحشرنى في زمرة المساكين» وفي رواية في الصحيحين «ليس المسكين الذي يطوف على الناس، ترده اللقمة واللقمتان، والثمرة والثمرتان، ولكن المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه، ولا يفطن له فيتصدق عليه، ولا يقوم فيسأل الناس».

والفرار من صحبة الفقراء من علامة المنافقين المتكبرين، فكلنا لآدم وآدم من تراب، والمال مال الله جعل الناس مستخلفين فيه، وفيه حق معلوم للسائل والمحروم، قال تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْإِيمَانِ ۚ فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ ۖ وَلَا يَحْضُ عَلَىٰ طَعَامِ الْمِسْكِينِ ۚ﴾.

* * *

الباب الحادى والعشرون

النَّفْسُ - القلبُ - الروحُ

قال يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى :

٢٦٢- «أنت لا تكلفُ من الدنيا إلا نفساً واحدة، فانت إن أصلحتها، لم يضرْك فسادُ غيرها» .

• قال تعالى : ﴿ وَنَفْسٌ وَمَا سَوَّاهَا (٧) فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا (٨) قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا (٩) وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ﴾ [الشمس: ٧-١٠] صدق الله العظيم.

خلق الإنسان وله أعداء منهم ما هو ظاهرٌ جلى وهو معروف له، ومنهم ما هو خفى كالشيطان ومعنوى كالهوى، وهما أعداؤى أعدائه.. وعداؤى الشيطان قديمة وموروثة من يوم امتناع إبليس عن السجود لأينا آدم عليه السلام. أما الهوى فهو المعبر عنه بالنفس الأمارة فى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ ﴾ [يوسف: ٥٣]

ومتى استجابت النفس لما ركب فى صاحبها من غريزتى الشهوة والغضب تألفت معها الشيطان، واجتمع على الإنسان عدواؤه ينزلقان به إلى حضيبض الحيوانية وسلوكيات الشياطين. ولما زكت النفس صارت لواءة، فحمدها الله وأقسم بها فى كتابه العزيز : ﴿ وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ﴾ [القيامة: ٢]. وهذه النفس هى نفس الإنسان أى ذاته وحقيقته العالمة بالله وبسائر المعلومات. وهى المرحلة الأولى فى مدارج الرقى إلى النفس الملهمة، فالمطمئنة، فالراضية، فالمرضية، فالكاملة.

• وإصلاح النفس يمر بمرحلتين :

الأولى : عملية معرفية حتى يُمَيَّزَ العبدُ فى مجال الاعتقاد بين الحق والباطل، وفى مجال الأقوال بين الصديق وغيره، وفى مجال الأخلاق والأفعال بين ما حسنه الشرع وقبحه الشرع .

المرحلة الثانية ولها شقان :

١- عَمَلٌ فى الظاهر: وهو ترويض النفس على شئون العبادة، بالزام الجوارح طاعة الله فى العبادات والمعاملات، فى أَفْعَلْ ولا تَفْعَلْ بعزم وحزم واهتمام.

٢- عَمَلٌ باطنى: وهو ترويض النفس على شئون العبودية، ويتم ذلك عن طريقين:

(١) تصحيح التَّيَات: فيكون العمل كله خالصاً لله، لا يقصد به إلا وجهه؛ قال تعالى: ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ [الكهف: ١١٠] .

(ب) مُرَاقِبَةُ النَّفْسِ فِي سَعِيهَا إِلَى بَارِيهَا، وَمُتَابَعَةُ التَّزَامُهَا بِخُلُوصِ النَّيَّةِ اللَّهُ وَحْدَهُ فِي كُلِّ عَمَلٍ قَلَّ أَوْ جَلَّ، وَهَذَا الْإِخْلَاصُ هُوَ الْمَعْيَارُ الْحَقِيقِيُّ لِعَمَلِ الظَّاهِرِ، وَعَلَى أَسَاسِهِ تَكُونُ قِيَمَتُهُ، وَمِنْ ثَمَّ عَائِدُهُ الدِّينِيُّ وَالْأُخْرَى، وَمِنْ هُنَا يَلْزَمُ دَوَامُ الْمَرَاقِبَةِ وَالْمُتَابَعَةِ، وَعَدَمُ الرُّكُونِ إِلَى صَلَاحِ النَّفْسِ... لِأَنَّ النَّفْسَ لَا تَنْفَكُ عَنْ طَبِيعَتِهَا الْمُتَقَلِّتَةِ... وَهَلْ تَخْلَى الشَّيْطَانُ عَنِ الْكِيدِ لَهَا وَالْوَسْوَسَةِ إِلَيْهَا؟! وَهَلْ أَهْمَلَتِ الدُّنْيَا زِينَتَهَا؟! كَلَّا، فَالنَّفْسُ إِنْ طَهِّرَتْ بِالْمُجَاهَدَةِ مِنَ الصِّفَاتِ الدُّنْيَا كَالْحَسَدِ وَالْبَخْلِ وَالرِّيَاءِ وَالْحَقْدِ... وَغَيْرِ ذَلِكَ، تَحَوَّلَتِ الْحَرِيَاءُ إِلَى حُبِّ الثَّنَاءِ مِنَ النَّاسِ، وَحُسْنِ الْمَنْزِلَةِ عِنْدَهُمْ، وَإِلَى الرِّغْبَةِ فِي الْمَقَامَاتِ الْعُلَا عِنْدَ اللَّهِ، عَوَضًا عَنِ الْمَوْقِفَاتِ الَّتِي تَحَوَّلَتْ عَنْهَا... وَرَغْبَاتِهَا هَذِهِ وَإِنْ كَانَتْ أَقَلُّ مِنَ سَابِقَتِهَا فِي الْمَخَالَفَةِ، إِلَّا أَنَّهَا بِمَا يَشِينُ الْعِبَادَةَ الْحَقَّةَ، وَمِنْ هُنَا كَانَتِ الْمَرَاقِبَةُ وَالْمُتَابَعَةُ لِلنَّفْسِ، وَنَصَبُ مِيزَانِ الْحَاسِبَةِ دَوْمًا لَهَا، ضَرُورَةٌ يَجِبُ أَنْ لَا يَغْفَلَ عَنْهَا الْمُرِيدُ لَطَرِيقِ اللَّهِ وَحْدَهُ، كَمَا لَا يَتْرَكَ الْإِسْتِعَانَةَ بِاللَّهِ أَبَدًا وَإِنْ تَرَاءَى لَهُ سُكُونُ النَّفْسِ، فَقَدْ تَهْدَأُ بِمَعْضِ الْوَقْتِ كِبَعْضُ الْبَرَائِكِ ثُمَّ تَتَوَرَّ مُتَقَنَّةٌ عَمَّا يَعْتَلِجُ فِي دَاخِلِهَا مِنْ نَارٍ وَفُورَانٍ. قَالَ تَعَالَى: ﴿لَا تُغْنِي عَنْهَا كَثِيرَتُهَا إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ﴾ [النمل: ٦٢]. وَقَالَ ابْنُ عَرَبٍ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَصِلُ إِلَى الْقَرِيبَاتِ إِلَّا مَنْ كَانَ طَالِبًا لِلذَّاتِ. بِهَذَا يَنْصَلِحُ حَالُ النَّفْسِ - إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى - وَلَا يَضُرُّهُ فَسَادُ مَنْ حَوْلَهَا مِنَ الْأَنْفُسِ إِذَا مَا تَجَنَّبَهَا، وَوَقَى نَفْسَهُ مِنْهَا إِلَّا لَضَرُورَةٍ خَالَطَهَا.

٢٦٣- «مِنْ سَعَادَةِ الْمَرْءِ أَنْ يَكُونَ خَصْمُهُ فَهَمًّا، وَخَصْمِي لَا فَهْمَ لَهُ. قِيلَ لَهُ وَمَنْ خَصْمُكَ؟ قَالَ: خَصْمِي نَفْسِي وَلَا فَهْمَ لَهَا، تَبِيعَ الْجَنَّةَ بِمَا فِيهَا مِنَ النِّعَمِ الْمُقِيمِ وَالْخُلُودِ فِيهَا بِشَهْوَةِ سَاعَةٍ فِي دَارِ الدُّنْيَا» [الصفوة: ٩٤ / ٤]

• فِي الْأَمْثَالِ الْعَرَبِيَّةِ: عَدُوٌّ عَاقِلٌ خَيْرٌ مِنْ صَدِيقٍ جَاهِلٍ، وَهَذِهِ الَّتِي تَبِيعَ الْخُلُودَ فِي جَنَاتِ النِّعَمِ فِي مُقَابِلِ شَهْوَةِ مُعْجَلَةٍ، قَدْ لَا تَصِلُ إِلَى سَاعَةِ سِتِّينَ دَقِيقَةً مِنْ شَهْوَاتِ الدُّنْيَا الْفَانِيَةِ؛ لَيْسَتْ بِأَقْلٍ حُمْقًا مِنَ الدُّبِّ فِي الْحِكَايَةِ الْقَدِيمَةِ - الَّتِي أَرَادَ أَنْ يَطْرُدَ الذُّبَابَ عَنْ وَجْهِ صَاحِبِهِ النَّائِمِ، وَالذُّبَابُ لِحُوحٍ يَطْبَعُهُ، كُلَّمَا دُبَّ أَبَ، فَلَمَّا يَشِ الدُّبُّ مِنْ طَرْدِهِ جَاءَ بِحَجَرٍ كَبِيرٍ وَرَمَى بِهِ رَأْسَ صَاحِبِهِ لِيَقْتُلَ الذُّبَابَ فَقَتَلَ صَاحِبَهُ. وَخَطَرُ النَّفْسِ أَشَدُّ وَأَقْسَى؛ فَالذُّبَابُ حَرَمُ صَاحِبِهِ مِنَ الدُّنْيَا، وَالنَّفْسُ تَحْرِمُ صَاحِبَهَا مِنَ نَعِيمِ الْآخِرَةِ، وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى.

٢٦٤- «لَا تَسْكُنْ إِلَى نَفْسِكَ وَإِنْ دَعَتْكَ إِلَى الرِّغَائِبِ» [الحلية: ١٠ / ٥٦]

• الرِّغَائِبُ مُفْرَدُهَا رَغِيَّةٌ أَيْ الْمَرْغُوبُ فِيهَا، وَاصْطِلَاحًا الْأَعْمَالُ الطَّيِّبَةُ الَّتِي يَرْجَى مِنْ فِعْلِهَا التَّوَابُ الْعَظِيمُ.

• والنفس من حمقها تبغى الفائدة المعجلة، ففى ذلك حَظُّها وسَعَادَتُها، وتَكيِد لصاحبها فتقترح عليه طاعةً ما، ويَظن الغافل أنها رفعت الراية البيضاء، وأنها بهذا تطلب الصِّلح وتنتهج الصِّلح... لا، فتش عن السُّمِّ الذى دَسَّته فى العسل الذى اقترحت، تجد أن لها فى هذه الطاعة حَظًّا تبغيه، وبذلك لا يكون العمل خالصاً لوجه الله. يَروى لنا الغزاليُّ حكاية عن أحمد بن أرقم البلخي رحمه الله: نازعته يوماً نفسه أنها راغبةٌ فى الخروج للغزو. فاستغرب منها هذا والله يقول: ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ [يوسف: ٥٣]. وخَمِنَ أنها تريد بهذا أن يخرج بها إلى الناس - وقد هجرهم - فيسمع بها الناس ويعظمونها. ولكنها نفت هذا التخمين فأخذ يفكر ويقترح غيره وغيره، وهى تنفى كلَّ هذه التهم معلنة أنها تريد أن يخرج للقتال حاسراً فيكون أول قتيل، ولما يَس من معرفة الهدف من اقتراحها اتجه إلى الله داعياً أن يَنْبُهه إلى مقصودها، فكُشِفَ بها كأنها تقول له: إنك تقتلنى كلَّ يوم مرَّات بمنعك إياي من الشهوات، ولكن إذا خرجت إلى الغزو قتلتى قَتْلَةً واحدةً فنجوت منك، ثم يتسامع الناس فيقولون: استشهد أحمد، ويكون لى شرفٌ وذكرٌ.. وقعد أحمد ولم يخرج للقتال عامه هذا.. فانظر إلى حمق النفس وغرورها وكيف أنها تُرائى الناس بعد الموت بعمل لم يتم بعد. ويقول البوصيرى رحمه الله:

فخالِفِ النَّفْسَ وَالشَّيْطَانَ واعْصِهِمَا وَإِنْ هُمَا مَحْضَاكَ النَّصْحَ فَاتَمِّمْ

• ويحكى أن أحد الصالحين كان إذا اقترب موسم الحجَّ وجد فى نفسه نشاطاً وخفةً وتجهزاً للخروج.. وذات يوم سأله أمه العجوزُ أن يأتيها بكوب من الماء لتشرب، فقام مُثاقلاً كأنما يحمل المقطع على كتفيه، ومن فضل الله عليه أن تنبهه لذلك. فأجرى فى نفسه موازنةً بين خفته ونشاطه للحج وكسله وثاقله لسقي أمه.. وعرف أن خروجه للحج سنوياً لم يكن خالصاً لله إنما كان حظ نفس ليقول الناس بصلاحه أو يُيسر حاله.. ورحم الله البوصيرى حين يقول:

وراعِها وهى فى الأعمالِ سائمةٌ وإنْ هى استَحَلَّتِ المرعى فلا تسم

٢٦٥- «مُحَارَبَةُ الصَّدِّيقِينَ لِنَفْسِهِمْ مِنَ الْخَطَرَاتِ، وَمُحَارَبَةُ الْأَبْدَالِ مَعَ الْفِكَرَاتِ وَمُحَارَبَةُ الزُّهَادِ مَعَ الشَّهَوَاتِ، وَمُحَارَبَةُ التَّائِبِينَ مَعَ الزَّلَّاتِ» [طبقات الشعراني: ١٨٣/١]

• الخاطرُ: ما يَخطرُ على القلب من رأى أو معنى، يرد لأول مرة، أو تذكر لأمر سابق، والجمع: خواطر، فالخواطر هى المُحَرِّكاتُ للإرادات، فمبدأ الفعل: الخاطر الذى يُحرِّك الرِّغبة، التى تحرك العزم، الذى يحرك النية، والنية تحرك الأعضاء.

● والخواطرُ من حيث المصدَرِ خمسةٌ:

- ١، ٢- خاطرُ النفسِ، وخاطرُ الشيطانِ، وهما خاطرا سوءٍ لأنهما مع الهوى وضدَّ العلمِ.
٣، ٤- خاطرُ رباني، وخاطرُ ملكي، وهما خاطرا خيرٍ لأنهما مع العلمِ؛ وللتفريقِ بينهما ينظرُ في ذلك من ثلاثة أوجه:

أ- إن كان قوياً ومستمراً فهو رباني؛ وإن كان متردداً غير ثابت فهو ملكي، وهذا شأنُ الناصح.
ب- إن كان عقب اجتهد فهو من الله ﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا﴾؛ وإن كان مبتدأ فهو في الغالب ملكي.

ج- إذا كان في الأصول والأعمال الباطنة فهو من الله؛ وإن كان في الأعمال الظاهرة في الفروع فهو ملكي غالباً.

وقد يجيء خاطرُ خيرٍ من الشيطانِ استدراجاً إلى شرٍ يؤسسه عليه، ولكشفه انظر هل لزمك وأنت تفعله خشية أو تأن أو بصارة للعاقبة فإن كان كذلك فافعله فإنه رباني أو ملكي. وإذا كان خلاف هذا فهو شيطاني فاجتنبه.

٥- خاطر العقل وهو الذي أضافه شيخنا يحيى إلى الأبدال في عبارته وسمَّاه بالفكرة

● الفكرة رأى بين العقل والشهوة؛ فإذا ارتفعت نحو العقل صارت رفيعةً وولدت المحاسن، وإذا انضمت نحو الشهوة والهوى كانت وضيعةً، وولدت القبائح.

● الشهوة: الرغبةُ الشديدةُ، ومُحَارَبَتُهَا أى الوقوف عند فضولها.

● الصديق: الذي يطابق عمله قوله وهو في قمة الصالحين.

● الأبدال: واحدُهم البدل، وهم دون الصديقين في المرتبة.

● ومعنى العبارة في إجمال: أن الصديقين والأبدال والزهاد والنائبين، الجميع في جهاد، كُلٌّ يجاهد في العقبة التي في مستواه.

٢٦٦- «إذا كانت نفسك ناظرةً لقلبك فأدبها بمجالسة الحكماء».

قُلُوبُ الصالحين محلُّ تنزُّلات الرِّحمة، ومَعَادِنُ المُسَاهَدة، وَكُنُوزُ الحِكْمة، وهم بين يدي الله تعالى بقلوبهم، فلا تستطيع النفس أن تأخذهم بعيداً عن الطاعات، فتتنظر إليهم بحسدٍ على ما من الله عليهم به؛ يقول تعالى في أهل عداوته: ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ [الأنعام: ٥٣]؛ وشيخنا يحيى يُخاطبُ هنا بهذه العبارة من كانت هذه حاله وينصحه بأن يجالس العلماء والحكماء حتى يتصلح حال نفسه. فإن النفس

تخشى القلبَ وتَجَنَّبُ نَفْسَهُ وَلَوْ مَهْ وَشَدَّ وَجْذَهُ، فلو غرقت الجوارح في التهم لسارعت النفس بكتمان ذلك على القلب، وأحياناً تُمَوِّه عليه فتزكى جوارحها بالقول والعظات، بل أحياناً تأخذ جانباً عملياً فتسارع إلى العبادات كالصيام أو الصلاة، وهكذا. وبمجالسة الحكماء وهم العلماء العاملون تأدب النفس وتساير القلب في اتجاهه، ولا تدخل عليه العجب فيما وصل إليه والاعتزاز به، فالجلوس مع الصالحين فيه شفاء للنفوس. وفي الحديث القدسي «هم القوم لا يشقى بهم جليسهم» أى يسعد ويتصلح حاله.

٢٦٧- «حينما خاطروا بالنفوس اقتربوا، وهذا طعمُ الخبر، فكيف بطعم النظر»
[الحلية: ٥٩/١٠]

• روى البخارى عن أنس وعن أبي هريرة رضى الله عنهما، عن النبي ﷺ عن ربِّ العزة عزَّ وجلَّ: «إذا تَقَرَّبَ إِلَى الْعَبْدِ شَبْرًا، تَقَرَّبَ إِلَيْهِ ذِرَاعًا، وإذا تَقَرَّبَ إِلَى ذِرَاعًا تَقَرَّبَتْ مِنْهُ بَاعًا، وإذا أَتَانِي مَشْيًا أَتَيْتُهُ هَرَوْلَةً» وروى أحمد في مسنده عن أنس رضى الله تعالى عنه ﷺ عن ربه عزَّ وجلَّ قال: «يا ابن آدم إنْ ذَكَرْتَنِي فِي نَفْسِكَ ذَكَرْتُكَ فِي نَفْسِي، وَإِنْ ذَكَرْتَنِي فِي مَلَأْ ذَكَرْتُكَ فِي مَلَأْ خَيْرَ مِنْهُمْ، وَإِنْ ذَنُوتُ مِنْ شَبْرًا، ذَنُوتُ مِنْكَ ذِرَاعًا، وَإِنْ ذَنُوتُ مِنْكَ بَاعًا، وَإِنْ أَتَيْتَنِي تَمْشِي، أَتَيْتُ إِلَيْكَ أَهْرَوْلًا».

بهذين الحديثين من المَشْرَاطِ يَفْرَحُ الْعَابِدُونَ فَرَحًا لَا يَبْدُلُهُ فَرَحٌ، إِلَّا أَنَّهُ دُونَ فَرَحِهِمْ يَوْمَ يَرَوْنَ رَبَّهُمْ جُلَّ وَعَلَا. قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ (١٥) تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ (١٦) فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿[السجدة: ١٥-١٧]، وهل هناك من قُرَّةِ أَعْيُنٍ فَوْقَ رُؤْيَا رَبِّهِمْ. وهذا طعمُ النظر. روى البخارى وغيره عن جرير بن عبد الله رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرُونَ هَذَا الْقَمَرَ، لَا تَضَامُونَ فِي رُؤْيَا (أى لا يظلم بعضهم بعضاً في هذه الرؤية) فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَلَّا تُغْلِبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ، وَصَلَاةٍ قَبْلَ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا». يَرَوْنَهُ بِغَيْرِ كَيْفٍ وَلَا تَشْبِيهِ، كَمَا أَنَّهُمْ يَعْرِفُونَهُ فِي الدُّنْيَا بِغَيْرِ كَيْفٍ وَلَا تَشْبِيهِ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ﴾ قال: الزيادة النظر إلى الله تعالى بلا كيف. وفي قوله تعالى ﴿لَا تَذَرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ [الأنعام: ١٠٣] قالوا: الإدراك علم إحاطة وهذا الله وحده، أما الرؤية فمن قال بها احتج بقوله تعالى ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ﴾ ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٢]، وقوله تعالى في وصف من غلبت عليهم الشقوة ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾ [المطففين: ١٥].

٢٦٨- «دَوَاءُ الْقُلُوبِ خَمْسَةُ أَشْيَاءَ: قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ بِالتَّفَكُّرِ، وَخَلَاءُ الْبَطْنِ وَقِيَامُ اللَّيْلِ، وَالتَّضَرُّعُ عِنْدَ السَّحَرِ، وَمُجَالَسَةُ الصَّالِحِينَ» [الصفوة: ٩٢ / ٤].

• قراءة القرآن بالتفكير.. قالوا: الهدف من القراءة هو تصحيح مبانيها لظهور معانيها، للعمل بما فيها. وعن حذيفة رضي الله تعالى عنه قال: كان النبي ﷺ إذا مرَّ بآيةٍ خَوْفٍ تَعَوَّذَ، وإذا مرَّ بآيةٍ رَحْمَةٍ سَأَلَ، وإذا مرَّ بآيةٍ فيها تنزيهٌ سَبَّحَ.

• خلَاء البطن يُقَلِّلُ النَّوْمَ، وَيُزِيحُ الْكَسَلَ، وَيُبْعَثُ عَلَى النَّشَاطِ لِلْقِيَامِ بِالْعِبَادَاتِ.

• قيام الليل، وفيه فَضْلٌ كثير.. عن جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إِنْ فِي اللَّيْلِ لَسَاعَةٌ لَا يُؤَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى فِيهَا خَيْرًا مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ، وَذَلِكَ كُلُّ لَيْلَةٍ». رواه أحمد ومسلم. ومن صفات عباد الرحمن ﴿وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ لِرَبِّهِمْ سُجْدًا وَقِيَامًا﴾ [الفرقان: ٦٤].

• التضرع عند السحر. يقول تعالى في صفة المتقين: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿ [الذاريات: ١٧ - ١٨]. وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ: إِذَا مَضَى شَطْرُ اللَّيْلِ أَوْ ثُلَاثُهُ يَنْزِلُ اللَّهُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا، فيقول: هل من سائلٍ فيُعْطَى؟ هل من داعٍ فيُستجابَ له؟ هل من مُسْتَغْفِرٍ فيُغْفَرَ له؟ حتى يَنْفَجِرَ الصُّبْحُ رواه مسلم.

• مجالسة الصالحين: الجلوس معهم يُصْلِحُ الْقُلُوبَ، فَجَلَسَاتُهُمْ فِي الْعِلْمِ أَوْ الذِّكْرِ وَلَا مُخَالَفَاتٍ فِيهَا؛ والحديث القدسي: «.. هُم الْقَوْمُ لَا يَشْقَى بِهِمْ جَلِيسُهُمْ».

٢٦٩- «مَا جَفَّتِ الدَّمُوعُ إِلَّا بِقَسَاوَةِ الْقُلُوبِ وَمَا قَسَتْ الْقُلُوبُ إِلَّا لَكَثْرَةِ الذُّنُوبِ، وَمَا كَثُرَتِ الذُّنُوبُ إِلَّا مِنْ كَثَرَةِ الْعُيُوبِ» [تاريخ الإسلام: ٣٧٥ / ١٦].

• الدَّمُوعُ الصَّادِقَةُ تَعْبِيرٌ مِنَ الْقُلُوبِ الرَّقِيقَةِ عَمَّا يَمْتَلِجُ بِدَاخِلِهَا؛ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى طَيْبِ الْقُلُوبِ ﷺ يَشْكُو قَسَاوَةَ قَلْبِهِ، فَقَالَ لَهُ ﷺ: «إِذَا أَرَدْتَ أَنْ يَلِينَ قَلْبُكَ فَأَطْعِمِ الْمُسْكِينَ، وَامْسَحْ رَأْسَ الْيَتِيمِ» صحيح الجامع الصغير. وما أسباب قساوة القلوب حتى نتجنبها؟ يجيبنا الإمام الغزالي رحمه الله تعالى في منهاج العابدين له عن ذلك فيقول:

إِذَا طَوَلَتْ أَمَلُكَ، قَلَّتْ طَاعَتُكَ، وَتَأَخَّرَتْ تَوْبَتُكَ، وَكَثُرَتْ مَعْصِيَتُكَ، وَاشْتَدَّ حِرْصُكَ، وَقَسَا قَلْبُكَ، وَعَظُمَتْ غَفْلَتُكَ عَنِ الْعَاقِبَةِ، فَذَهَبَتْ وَالْعِيَازُ بِاللَّهِ - إِنْ لَمْ يَرْحَمْهُ اللَّهُ تَعَالَى - أَخْرَجَتْكَ.

٢٧٠- «القلوبُ كالقدور في الصدور تغلى بما فيها، ومغارفها ألسنتها، فانظر الرجلَ حتى يتكلم؛ فإنَّ لسانه يعترف لك ما في قلبه من بين حُلُو وحامضٍ، وعَذْبٍ وأجاجٍ، يُخبرك عن طعم قلبه اغتراف لسانه» [الحلية: ١٠/٦٣].

• قلوبُ الرجال صناديقٌ مُغلقةٌ مفاتيحُها الألسنة، تكشف عما فيها من ذكاءٍ أو عيٍّ، وحُبٍّ أو بغضٍ، وما يشغلها: الله أو سواه.

وكما أن هناك القدر العادي والقدر الكاتم، أيضاً هناك القلب الناطق والقلب الصامت، والذين تضيق صدورهم بما يرد على قلوبهم من فيوضات فتفور على ألسنتهم، يتأخر صلاح قلوبهم عن سواهم، فكلامهم قد يكون رياءً وعجباً وقد يجرح حسد غيره له، بخلاف الكاتم فإنه يستوى قَبْلَ غيره.

٢٧١- «مَنْ أَقَامَ قَلْبَهُ عِنْدَ اللَّهِ سَكَنَ، وَمَنْ أَرْسَلَهُ فِي النَّاسِ اضْطَرَبَ» [الحلية: ١٠/٦٧].

• مَنْ جَمَعَ قَلْبَهُ عَلَى اللَّهِ فَلَا يَشْغَلُهُ سِوَاهُ، فَإِذَا كَانَ لَهُ مَطْلَبٌ قَصَدَ اللَّهَ، وَفِي كُلِّ أَمْرٍ يَكُونُ رَجُوعُهُ إِلَى اللَّهِ سَكَنَ قَلْبُهُ وَاطْمَأَنَّ نَفْسُهُ؛ وَمَنْ أَرْسَلَهُ فِي النَّاسِ اضْطَرَبَ؛ لِمَا يَرَى مِنْ اخْتِلَافِ أَحْوَالِهِمْ وَمَسَاوِي أَعْمَالِهِمْ. وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «مَنْ كَانَتْ الْآخِرَةُ هِمَّةً، جَعَلَ اللَّهُ غَنَاهُ فِي قَلْبِهِ، وَجَمَعَ لَهُ شَمْلَهُ، وَأَتَتْهُ الدُّنْيَا وَهِيَ رَاغِمَةٌ؛ وَمَنْ كَانَتْ الدُّنْيَا هِمَّةً، جَعَلَ اللَّهُ فَقْرَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَفَرَّقَ عَلَيْهِ شَمْلَهُ، وَلَمْ يَأْتِهِ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا مَا قُدِّرَ لَهُ» (صحيح الجامع الصغير).

٢٧٢- «مَجَالِسُ الْمُخَالَفَةِ تُعْمِي الرُّوحَ، وَرُؤْيَا الْأَضْدَادِ تَمْنَعُ الذَّوْقَ» [اللمع: ٢٦٧].

• الرُّوحُ مَخْلُوقَةٌ كَالْبَدَنِ، وَلَكِنَّهَا لَيْسَتْ مِنْ طَبِئَتِهِ، فَهِيَ جِسْمٌ لَطِيفٌ أَوْ مَعْنَى وَسْطَ جِسْمٍ كَثِيفٍ، وَهِيَ فِي دَاخِلِ الْجِسْمِ ذَاتٌ قَائِمَةٌ بِنَفْسِهَا حَرَّةٌ الْحَرَكَةُ، لَا يُقَيِّدُهَا الْجِسْمُ فِي شَيْءٍ، تَرُوحُ وَتَجِيءُ وَتَسْكُنُ كَمَا تَشَاءُ، وَلَا تَنْقُصُ شَيْئاً لَوْ بُتِرَ عَضْوٌ أَوْ أَكْثُرَ مِنْ صَاحِبِهَا. وَتَشْبِيهِهَا بِالتَّيَّارِ الْكَهْرَبِيِّ فِي عَدَمِ رُؤْيَتِهِ وَسِرْيَانِهِ فِي الْأَجْزَاءِ لِتَحْرِيكِهَا أَقْرَبُ مِثَالٌ.

وباتحاد الروح والبدن تكون النفس؛ والنفس والبدن يتأثر كلُّ منهما بالآخر ويأخذ عنه، فيكتسب البدن الطيب أو الخبث من طيب النفس أو خبثها، كما تكتسب النفس الطيب أو الخبث

من طيب البدن أو خبثه... ومجالس المخالفات تَعُجُّ بِالْمَعَاصِي التي تُرْضِي شهوات الجسد وتُعْمِي النَّفْسَ، قال الحسن البصري رحمه الله في قوله تعالى: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [المطففين: ١٤]، قال: هو الذَّنْبُ عَلَى الذَّنْبِ حَتَّى يَغْمَى الْقَلْبُ.

• رؤية الأضداد تمنع الذوق: الأضداد مفردا ضِدٌّ وهنا بمعنى الشكّ والقدرح في العقيدة أو انشغال قلب العبد بغير الربِّ.

والذوق: هو مَبَادِي التجليات الإلهية.. وهي علوم وأسرار لا تخضع لمنطق العلم بالمعنى المتعارف عليه، ومنها مثلاً العلم بالشوق والوجد والرى والحضور وغير هذا والتي لا تخضع للنظر العقلي، إنما المدار في معرفتها على القلب.. فمثلاً لو قرأ إنسان جميع الكتب التي كُتِبَتْ عن غسل النحل لا يعرف حلاوته إلا بعد أن يذوقه.. ولهم في ذلك قَوْلٌ مشهورٌ: «مَنْ ذَاقَ عَرَفَ»، وهو الشُّرْبُ عند الطوسي في اللمع له حيث يقول: تلقى الأرواح والأسرار الطاهرة (أى مواضع السر إذا تجرد من جميع الأشغال، وتفرد بمراقبة ذى الجلال صار طاهراً فلا تعارضه خواطر قاطعة ولا عوارض مانعة عن التوجه والأقبال والقرب والاتصال) لما يرد عليها من الكرامات وتنعمها بذلك. فشبّه ذلك بالشرب لتعممه بما يرد على قلبه من أنوار مشاهدة قُرْبِ سيِّده.

مكررة- «يا ابن آدم ما ركن إلى الدنيا أحدٌ إلا لزمه عيبُ القلوب، ولا مكنَ الدنيا من نفسه أحدٌ إلا وقع في بحر الذنوب».

• سترد في الباب الثاني والعشرين باب الدنيا عبارة رقم (٢٨٤).

مكررة- «يا ابن آدم لا يزال دينك متمزقاً ما دام قلبك بحُبِّ الدنيا متعلقاً».

• سترد في الباب الثاني والعشرين باب الدنيا عبارة رقم (٢٧٣).

مكررة- قيل ليحيى: كيف يتعبد الرجلُ من غير بضاعة تُعينه على العبادة؟ قال: أولئك بضاعتهم مَولَاهُم، وزادهم تقواهم، وشغلهم ذكراهم، ومن اهتم بعشائه، لم يتهنَّ بغدائه، ومن أراد تسكين قلبه بشيء دون مولاة، لم يَزِدْهُ استكثاره من ذلك الشيء إلا اضطراباً.

• وردت في الباب الثاني عشر باب التوكل عبارة (١٤٦).

مكررة- «تَأَيَّى الْقُلُوبُ لِلْأَسْخِيَاءِ الْإِحْبَا وَإِنْ كَانُوا فُجَّارًا، وَلِلْبُخْلَاءِ إِلَّا بُغْضًا وَإِنْ كَانُوا أَبْرَارًا».

• وردت في الباب الثامن عشر، باب السخاء عبارة (٢٣١).

* * *

مكررة- «رَبَّمَا رَأَيْتَ أَحَدَهُمْ يَقُولُ: عَشْرِينَ سَنَةً أَطْلُبُ رَبِّي، وَيَحْكُ، رَبُّكَ لَا تَجِدُهُ عَلَى تَضْيِيعِ نَفْسِكَ أَبَدًا، اطْلُبْ نَفْسَكَ حَتَّى تَجِدَهَا، فَإِذَا وَجَدْتَهَا فَقَدْ وَجَدْتَ رَبَّكَ».

• وردت في الباب الثاني «العلم والحكمة» عبارة (٧)

* * *

مكررة- «لَا تَرِيحْ عَلَى نَفْسِكَ بِشَيْءٍ أَجَلَ مَنْ أَنْ تَشْغَلَهَا فِي كُلِّ وَقْتٍ بِمَا هُوَ أَوْلَى بِهَا».

• وردت في الباب الرابع عشر «المجاهدة» عبارة (١٦٩).

* * *

مكررة- لبس الصوف من غير إمامة النفس جهالة».

• وردت في الباب السادس عشر: الزهد، العبارة: ٢٠٨.

* * *

مكررة- «الْكَيْسُ مَنْ سُلِّطَ عَلَى تَعْذِيبِ نَفْسِهِ فِي طَاعَةِ اللَّهِ، فَإِنْ تَعْذِيبُهَا يَنْجِيهَا، وَتَرْفِيهَا يُرْدِيهَا».

• وردت في الباب الرابع عشر، المجاهدة، عبارة: ١٩٣.

* * *

الباب الثاني والعشرون

الدُّنيا

٢٧٣- قال شيخنا يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى: «يا بن آدم لا يزال دينك متمرِّقًا، مادام قلبك بحبِّ الدنيا مُتعلِّقًا» [الصفوة: ٩٣/٤].

• قال تعالى: ﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنُ الْمَآبِ﴾ [آل عمران: ١٤]. والناسُ أمامُ زينة الدنيا رجُلان:

رجل أخذ منها بمنهج الله ما يحتاجه في حياته ويحقق خلافته في تعميرها دون أن تشغله عن عبادة ربه، وأنفق فيها بمنهج الله أيضًا.

رجل تعلق قلبه بحبها؛ يجمع منها فوق ما يحتاجه، لا تقف أطماعه عند حد، تجاوز حدود الله في تحقيق أغراضه ومراميه.

فالأول عمرٌ دُنياه وأخراه، والثاني خسر نفسه وعمر دُنياه، وخرب أخراه، ويقول إبراهيم بن أدهم رحمه الله تعالى:

نُرْقِعُ دُنْيَانَا بِتَمْرِيزِيقِ دِينِنَا فَلَا دِينَئَا يَبْقَى وَلَا مَا نُرْقِعُ
فَطَوَّيْ لِعَبْدٍ أَثَرَ اللَّهِ رَبِّهِ وَجَادَ بِدُنْيَاهُ لِمَا يَتَوَقَّعُ

٢٧٤- «من الدنيا لا ندرك آمالنا، وللآخرة لا نقدم أعمالنا، وفي القيامة غداً لا ندرى ما حالنا» [الحلية: ٥٦].

• مَنْ شَغَلَتْهُ الدُّنْيَا وَجَرَى وَرَاءَ بُرُوقِ الْأَطْمَاعِ قَلَّ رَصِيدُهُ مِنَ الْأَعْمَالِ الطَّيِّبَةِ لِلْآخِرَةِ، وَلَمْ يُحَقِّقْ آمَالَهُ فِي الدُّنْيَا.. وَخَفِيَ عَلَيْهِ مَالُهُ فِي الْآخِرَةِ، وَرَوَى عَنْ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، قَالَ: «الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ ضَرَتَانِ، فَبَقْدَرِ مَا تُرْضِي إِحْدَاهُمَا تُسْخِطُ الْأُخْرَى».

٢٧٥- «مَفَاوِزُ الدُّنْيَا تُقَطَّعُ بِالْأَقْدَامِ، وَمَفَاوِزُ الْآخِرَةِ تَقَطَّعُ بِالْقُلُوبِ» [الصفوة: ٩٣/٣].

● المفاوز: مفردا مَفَازَةً؛ وهى الصحراء الخالية من أسباب الحياة، وُسِّمَتْ كذلك تيمناً لأن من عبَّرها وخرج حياً فقد فاز.. وعبارة شيخنا عن مفاوز الدنيا - فإنها على الحقيقة تقطع بالأقدام والدواب وما استجد من سبل المواصلات، أما مفاوز الآخرة فهى على التمثيل، فالطريق إلى الجنة يحتاج إلى أعمال القلوب أكثر من أعمال الجوارح من عقيدة سليمة، ونية خالصة لله إلى جوار عمل الجوارح، وهذه البنود الثلاثة هى ما تشير إليه الآية الكريمة: ﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا﴾ [الإسراء: ١٩] يقول رسول الله ﷺ: «حُفَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ، وَحُفَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ» [صحيح الجامع الصغير] وما أصدق المثل الشعبي: «مَفِيش حَلَاوَة مِنْ غَيْر نَار».

٢٧٦- «يابن آدم، طلبت الدنيا طَلَبًا ما لأبَدُ منها، وطلبت الآخرة طَلَبًا من لا حاجة له إليها، والدنيا قد كُفِّتَها، وإن لم تطلبها، والآخرة بالطلب منك تنالها؛ فاعقل شأنك» [الصفوة: ٩٣/٤].

● من غباء ابن آدم التكالبُ فى السعى لتحصيل الرزق وهو مضمون له، وتهاونه فى فعل الطاعات وهو مكلف بالقيام بها، فنراه يطلب الدنيا كأنها متهى أمله، ويركب الصَّعْبَ فى طلبها، ويرتكب المؤبقات من غشٍّ وتزوير وتفاق وسرقة وقتل لنيلها، وقد ضمن الله له الرزق؛ قال تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ﴾ [الروم: ٤٠] فما يتم الخلقُ إلا ويجرى عليه الرزق.. ويقابل هذا تهاونه فى طلب الآخرة بينما هو مُطالبٌ بها، ولا تتم سعادته فيها إلا بمقدار ما سعى لها؛ والله لا يُضِيع أجرَ من أحسنَ عملاً.. فلم التهاونُ فيما هو مطلوبٌ، والاجتهاد فيما هو مضمون.. أين عقلك يابن آدم، قال شقيق بن إبراهيم: «وافقنى الناسُ فى أربعة أشياء قولاً، وخالفونى فيها فعلاً: أحدها: أنهم قالوا إنا عبيدُ الله ويعملون عملَ الأحرار؛ والثانى: قالوا: إن الله كفيلاً لأرزاقنا، ولا تطمئن قلوبهم إلا مع شيء من الدنيا؛ والثالث: قالوا: إن الآخرة خيرٌ من الدنيا، وهم يجمعون المالَ للدنيا؛ والرابع: قالوا لأبَدُ لنا من الموت، ويعملون أعمال قوم لا يموتون».

٢٧٧- «مُصِيبَتَانِ لَمْ يَسْمَعْ الْأُولَوْنَ وَالْآخِرُونَ بِمَثَلِهِمَا لِلْعَبْدِ - فى ماله عند موته - يُؤْخَذُ عَنْهُ كُلُّهُ، وَيُسَالُ عَنْهُ كُلُّهُ» [الصفوة: ٩٢/٤].

● إذا مات ابن آدم مات عن ثلاث: ماله، وأهلِه، وعَمَلِه.. فإذا خرج فى نَعْسِهِ خَلْفَ وراءه ماله،

وإذا واروه التراب رجع أهلُّه، ولم يبقَ معه إلا عملُه.. وكان أول ما ترك خلفه ماله الذي أفنى شبابه وصحته في جمعه وقد يكون قد أغضبَ ربَّه في جمعه وتحصيله، تركه كله لغيره، وقد يثول إلى عدوه من بعده، والمصيبة العظمى أنه يحاسب عليه يوم القيامة مليماً مليماً، كيف اكتسبه من حلال أو من حرام؟ وفيه أنفقه: في مَرَضَةِ الله أو في معصيته. هل أخرج منه زكاة المال أم بخل وضمَّن بها على الفقراء والمساكين.. وقال رسول الله ﷺ: «لا تزولاً قدماً عبدٌ حتى يُسأل عن أربع: عن عمره فيم أثناه، وعن علمه فيم فعل فيه، وعن ماله، من أين اكتسبه، وفيم أنفقه، وعن جسمه فيم أبلاه» [صحيح الجامع الصغير].

٢٧٨- «الدنيا خمرُ الشيطان، مَنْ سَكَّرَ منها لا يَفِيقُ إلا في معسكر الموتى نادماً من الخاسرين» [الصفوة: ٩٨/٤].

● الخمرُ: ما خامرَ العقل أى غَطَّاه وسترَه، أى عطلَّ وظيفته، والشيطان العدو الأول للإنسان الذى أقسم أنه سيخنس لابن آدم في كمائن للشر، وسينصب له حَبَائِلَه في كل مكان، يشغلهم بالدنيا ويزين لهم حرامها ويكرِّمهم في حلالها، ويُغريهم بملذَّاتِها، فتخطبوا في طلبها لا على هدى ولا رشاد كأنهم سُكَّارَى وما هم بسُكَّارَى.. ويظنون على حالهم، ولا يَفِيقون منها إلا على سكرات الموت، وشدة الحساب، (وقد ذهبت السكرُ وجاءت الفكرة)، وتمثل لهم بشاعة ما فعلوا، وعظيم ما صنعوا.. وندموا ولات ساعة مندم.. وحالهم هذ يذكرنا بحال امرئ القيس الشاعر العريبي وقد جاءه خبر مقتل أبيه وهو في مجلس شرب فقال: «اليوم خمر وغداً أمر...» لكن أمرَ غدهم ليس في يدهم، فالأمر يومئذ لله.

٢٧٩- «الدنيا دارُ خراب، وأخربُ منها قلبٌ مَنْ يُعمرُّها؛ والآخرة دارُ عُمران، وأعمرُّ منها قلبٌ مَنْ يطلبُها» [الصفوة: ٩٥/٤].

● الدنيا دار خراب وذلك لقصر عمرها بالنسبة للآخرة، كما أن عمرَ الإنسان فيها قصيرٌ، كما أن نعيمها لا يخلو من مرارة، هذا غير المصائب والمحن، قد كتب علينا فيها الكبدُ، كما أنها.. كما جاء في الخبر: «حلالُها حَسَابٌ وحرامُها عَذَابٌ»، وقال ابن عمر رضى الله تعالى عنهما: «مَنْ أصاب شيئاً من الدنيا نقصَ من آخرته، وإن كان كريماً على الله تَعَوَّذَ بالله من مكرِ الله...». وَمَنْ جعل الدنيا هَمَّهُ ونسى آخرته كان قلبه خرباً لا يُعمرُّه ذكرُ الله ولا الشوق إلى لقائه في دار البقاء في جناتِ عَرْضِها السموات والأرض لا يتحول عنها أبداً..

٢٨٠- «أَيُّهَا الْمُرِيدُونَ، إِذَا اضْطُرَرْتُمْ إِلَى طَلَبِ الدُّنْيَا، فَاطْلُبُوهَا وَلَا تُحِبُّوهَا، وَاشْغُلُوا بِهَا أَبْدَانَكُمْ، وَعَلِّقُوا بِغَيْرِهَا قُلُوبَكُمْ، فَإِنَّهَا دَارُ مَمَرٍّ، وَلَيْسَتْ بِدَارٍ مَقَرٍّ، الزَّادُ مِنْهَا، وَالْمَقِيلُ فِي غَيْرِهَا» [الصفوة: ٩٥ / ٤].

٢٨١- «إِيَّاكُمْ وَالرُّكُونَ إِلَى دَارِ الدُّنْيَا؛ فَإِنَّهَا دَارُ عَمَرٍ، لَا دَارَ مَقَرٍّ، الزَّادُ مِنْهَا، وَالْمَقِيلُ فِي غَيْرِهَا» [طبقات الشعراني: ١٨٣ / ١].

• أَيْ ااطْلُبُوا الدُّنْيَا شَأْنَ الْمُضْطَرِّ؛ وَتَنَاوَلِ الْمُضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ، السَّعْيُ فِيهَا يَكُونُ بِجَوَارِحِكُمْ، أَمَّا قُلُوبُكُمْ فَاجْعَلُوهَا مَعَ اللَّهِ، مَتَوَكِّلَةً عَلَيْهِ، وَلِيَكُنْ سَعْيُكُمْ فِيهَا عَلَى أَسَاسِ أَنَّهَا مَمَرٌّ نَهَايَتُهُ الْآخِرَةُ، مِنْهَا التَّزُودُ لِحَيَاةٍ طَوِيلَةٍ، فَاحْرَصْ أَنْ تَكُونَ فِي جَنَاتِ النَّعِيمِ.. عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ؛ قَالَ: «أَوْصَانِي خَلِيلِي بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ هُنَّ إِلَى أَحَبِّ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا، فَقَالَ: «يَا أَبَا ذَرٍّ، أَحْكِمِ السَّفِينَةَ فَإِنَّ الْبَحْرَ عَمِيقٌ، وَاسْتَكْثِرِ مِنَ الزَّادِ فَإِنَّ السَّفَرَ طَوِيلٌ، وَخَفِّفِ الظَّهْرَ فَإِنَّ الْعَقَبَةَ كَوْدٌ، وَأَخْلِصِ الْعَمَلَ فَإِنَّ النَّاقِدَ بَصِيرٌ».

ويقول الشاعر:

النَّفْسُ تُبْكِي عَلَى الدُّنْيَا وَقَدْ عَلِمَتْ أَنَّ السَّلَامَةَ فِيهَا تَرُكُ مَا فِيهَا
لَا دَارَ لِلْمَمَرِّ بَعْدَ الْمَوْتِ يَسْكُنُهَا إِلَّا الَّتِي قَبْلَ الْمَوْتِ بَانِيهَا

٢٨٢- «الدُّنْيَا قَنْطَرَةُ الْآخِرَةِ، فَاطْلُبُوهَا وَلَا تَعْمُرُوهَا» [الحلية: ٥٣ / ١٠].

٢٨٣- «لَيْسَ مِنَ الْعَقْلِ بِنْيَانُ الْقُصُورِ عَلَى الْجُسُورِ» [الحلية: ٥٣ / ١٠].

• رَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا - يَرْفَعُهُ: «كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ، أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ» وَزَادَ أَحْمَدُ وَغَيْرُهُ: «وَعُدَّ نَفْسَكَ مِنْ أَهْلِ الْقُبُورِ» وَقَالَ ﷺ: «مَالِي وَلِلدُّنْيَا، مَا أَنَا فِي الدُّنْيَا إِلَّا كَرَاكِبٍ اسْتَظَلَّ تَحْتَ شَجَرَةٍ، ثُمَّ رَاحَ وَتَرَكَهَا» صَحِيحُ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ.
وَكَانَ ﷺ قَدْ نَامَ يَوْمًا عَلَى حَصِيرٍ فَقَامَ وَقَدْ أَثَّرَ فِي جَنْبِهِ؛ فَقَالَ لَهُ أَصْحَابُهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ اتَّخَذْنَا لَكَ وِطَاءً. فَقَالَ: الْحَدِيثُ.

وَذَكَرَ الْغَزَالِيُّ - رَحِمَهُ اللَّهُ - فِي الْإِحْيَاءِ: الدُّنْيَا قَنْطَرَةُ الْآخِرَةِ فَاطْلُبُوهَا وَلَا تَعْمُرُوهَا، إِنْ الْجُسُورُ لِلْعُبُورِ، لَيْسَتْ لِنَتَشِيدِ الْقُصُورِ، وَقَالَ إِنْ الْمَسِيحَ عَلَيْهِ السَّلَامُ هُوَ قَاتِلُهَا.. وَقَدْ جَاءَ فِي الزَّهْدِ لِلْإِمَامِ أَحْمَدَ قَالَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: «يَا مَعْشَرَ الْخَوَارِيزِ أَيْكُمْ يَسْتَطِيعُ أَنْ يَبْنِيَ عَلَى مَوْجٍ

البحر داراً، قالوا ياروح الله، ومن يقدر على ذلك؟! قال: وإياكم والدنيا فلا تتخذوها قراراً.

مكررة- «ترك الدنيا فضيلة، وترك الذنوب قربة وأتم إلى إقامة الفرائض أحوج منكم إلى الحسنات والفضائل» [المختار: ٢٣٩].

• جاءت هذه العبارة في الباب التاسع، باب الورع، عبارة رقم (١١٩).

مكررة- «لست آمركم بترك الدنيا، بل آمركم بترك الذنوب».

• سبق أن وردت هذه العبارة في الباب التاسع، باب الورع، عبارة رقم (١١٨).

٢٨٤- «يا ابن آدم ما ركنَ إلى الدنيا أحدٌ إلا لزمه عيبُ القلوب، ولا مكنَ الدنيا من نفسه أحدٌ إلا وقع في بحر الذنوب» [الحلية: ١٠/٥٢].

• القلوب عند حاتم الأصم خمسة: قلب ميت، قلب مريض، قلب غافل، قلب متنبه، وقلب صحيح سليم. والقلب المعيوب يبدأ بالغفلة ثم يمرض ثم يموت، ومن مرض قلبه لا تنفعه موعظة، ولا ينتهي عن غيئه، وذلك كركون العبد إلى الدنيا، وانشغاله بها عن ربه، يزين له الشيطان أعماله، ويصرفه عن طاعة ربه، ويجره إلى الموبقات والمعاصي.

• سؤال: كيف نتجنب الغفلة وهي بداية لكل الشرور والآثام؟

يجنبنا الله الغفلة وهو المعين بأسباب منها:

١ - الإكثار من ذكر الله «ألا بذكر الله تطمئن القلوب» ومنه ما قاله أبو بكر الكتاني: رأيت رسول الله ﷺ في المنام فقلت: يا رسول الله ادعُ الله لي أن لا يموت قلبي. فقال: قل في كل يوم أربعين مرة: «يا حيُّ يا قيُّومُ لا إله إلا أنت، فإن الله يحيى قلبك».

٢ - «الله ناظرٌ إليّ، الله شاهدٌ عليّ، الله معي» تكررهما عدة مرات في الصباح والمساء، وكلما خطر لك خاطرٌ سوء من النفس والشيطان.

٣ - محاولة التيقُّظ لكل فعل قبل الهمُّ به. وعرضه أولاً على شرع الله، فإن كان موافقاً له، دقق في الباعث عليه بسؤال نفسه لماذا هذا العمل ولن.. هل هو لله أو لحظ النفس، ثم يحاول أن يحرر

النية من حظوظ النفس والهوى، فيصير الفعل خالصاً لله، وإن لم يكن الأمر موافقاً لله عاد على نفسه باللائمة. ويقول الشاعر:

إِذَا دَعَتْكَ النَّفْسُ يَوْمًا لِشَهْوَةٍ وَكَانَ عَلَيْهَا لِلْخِلَافِ طَرِيقُ
فَخَالَفَ هَوَاهَا مَا اسْتَطَعَتْ فَإِنَّمَا هَوَاهَا عَدُوٌّ وَالْخِلَافُ صَدِيقُ

٢٨٥- «الدنيا أميرٌ من طلبها، وخادمٌ من تركها» [الحلية: ١٠/٥٣].

• هذه العبارة في معنى حديث رواه الخطيب عن أبي مسعود، وفي إسناده الحسين بن داود البلخي، والحديث موضوع، ونصّه «أوحى الله إلى الدنيا» أن أخدمى من خدمنى، واتعبنى من خدمك» حديث ٢٣٨ الفوائد المجموعة وانظر تنزيه الشريعة ٣٠٣/٢. وما يروى عن أنس رضى الله تعالى عنه، عن النبي ﷺ أنه قال: «مَنْ كَانَتِ الْآخِرَةُ هِمَّةً (أى فى بؤرة اهتمامه) جعل الله غناه فى قلبه، وجمع له شمله، وأتته الدنيا وهى راعمة، ومَنْ كَانَتِ الدُّنْيَا هِمَّةً، جعل الله فَقْرَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ، وَفَرَّقَ عَلَيْهِ شَمْلَهُ، وَلَمْ يَأْتِهِ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا مَا قُدِّرَ لَهُ» صحيح الجامع الصغير. ويروى عن نبي الله عيسى عليه السلام، قال: «لَا تَتَخَذَنَّ الدُّنْيَا رِبًّا، فَتَتَخَذَكَ الدُّنْيَا عَبْدًا».

٢٨٦- «الدنيا طالبةٌ ومطلوبة، فمن طلبها رفضته، ومن رفضها طلبته» [الحلية: ١٠/٥٣].

• هذه العبارة في معنى التى قبلها. وقال حاتم الأصم: الزم خدمة مولاك تأتلك الدنيا راعمة، والأخرى راعبة. وقال حكيم: الدنيا كظلك ملازم لك، إما أن يكون أمامك تجرى وراءه، وإما يكون خلفك يطارد خطواتك.

٢٨٧- «اترك الدنيا قبل أن تتركك، واسترض ربك قبل مُلَاقاته، وعمر بيتك الذى تسكنه قبل انتقالك إليه» يعنى القبر. [الحلية: ١٠/٥٣].

٢٨٨- هذه العبارة جاءت فى تنبيه الغافلين للسمرقندى على النحو التالى: «العاقلُ المُصِيبُ مَنْ عَمَلَ ثَلَاثًا: ترك الدنيا قبل أن تتركه، وبنى قبرًا قبل أن يدخل فيه، وأرضى خالقه قبل أن يلقاه».

● متاع الدنيا إما تاركك هو أو تاركه أنت، ففيم العناء.. يقول أبو حازم: وجدت ما أعطيت من الدنيا شيئين: شيئاً منها يأتي أجله قبل أجلى فأغلب عليه، وشيئاً منها يأتي أجلى قبل أجله، فأموت وأتركه لغيري؛ ففي أي هذين أعصى ربى؟!

● واسترض ربك قبل ملاقاته؛ فإنه اليوم عملٌ ولا حساب، وفي القبر حسابٌ ولا عمل، وعند الحساب يعاقب المرء أو يثاب.

● وفي تعمير القبر والآخرة نكتفى بقصة سهل بن عبد الله التستري، وقد ذهبت أمه وإخوته يشكون إلى عبد الله بن المبارك من كثرة إنفاقه وأنه لا يدخر شيئاً، وقالوا: نخشى عليه الفقر وحادثه ابن المبارك في مخاوف أهله فقال سهل: يا أبا عبد الرحمن، أرأيت لو أن رجلاً من أهل المدينة اشترى ضيعة بالضواحي وبنى بوسطها بيتاً، وهو يريد أن يتحول من المدينة إليها، أيخلف بالمدينة شيئاً وهو يسكن في ضيعته، وفهم ابن المبارك مقصوده فذهب إليهم قائلاً: خصمكم يريد أن يتحول من الدنيا إلى الآخرة، كيف يترك في الدنيا شيئاً؛ وقال الشاعر:

إن لله عبيداً فطناً طلقوا الدنيا وخافوا الفتن
نظروا نيهها فلم يعلموا أنها ليست لحى ووطنا
جعلوها لجّة واتخذوا صالح الأعمال فيها سفناً

٢٨٩- «من لم يترك الدنيا اختياراً تتركه الدنيا إجباراً؛ ومن لم تزل عنه نعمته في حياته، زال عن نعمته بعد وفاته» [الزهد الكبير: رقم ٤٨١].

● انظر تعليقنا على الحكمة السابقة.

٢٩٠- «معاشر المردين، لا تطلبوا الدنيا، فإن كان لابد، فاطلبوها ولا تريدوها، فإن كان لابد فأريدوها ولا تحبوها، فإن كان لابد فأحبوها ولا تسكنوا إليها، فإن الزاد منها والمقيل في غيرها. وقيل أراد الخالق خلق إبليس ولم يحب ذلك، وأراد أن يخلق آدم، وأحب ذلك، والسعيد من اجتمع فيه الإرادة والمحبة» [علم القلوب: ١٩٤].

● يحذرنا شيخنا من الركون إلى الدنيا بعد أن تجاوز بنا محطات الطلب لها ثم الإرادة ثم

المحبة.. وأنها الدنيا ليست المحطة الأخيرة التي فيها المقيّل، بل الزاد منها والمقيّل في غيرها.

• كما يُذكرنا بأن الله أراد خلق آدم وأحب ذلك.. فاجتمعت فيه الإرادة والمحبة.. والسَّعيدُ في الدنيا والآخرة من اجتمعت فيه إرادة الله ومحبه.

٢٩١- «مَنْ طَلَّقَ الدُّنْيَا فَالْآخِرَةُ زَوْجَتُهُ، فَالدُّنْيَا مُطْلَقَةُ الْأَكْيَاسِ، لَا تَنْقُضِي عِدَّتَهَا أَبَدًا. فَخَلِّ الدُّنْيَا وَلَا تَذْكُرْهَا، وَادْكُرِ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَهَا، وَخُذْ مِنَ الدُّنْيَا مَا يُبَلِّغُكَ الْآخِرَةَ، وَلَا تَأْخُذْ مِنَ الدُّنْيَا مَا يَمْنَعُكَ الْآخِرَةَ» [الحلية: ١٠/٥٤].

• الطَّلَاقُ الرَّجْعِيُّ لَا يُزِيلُ الزَّوْجِيَّةَ أَثْنَاءَ الْعِدَّةِ فَلِلزَّوْجِ الْحَقُّ فِي أَنْ يُرَاجِعَ فِيهَا زَوْجَتَهُ بِدُونِ رِضَاهَا وَبِدُونِ عَقْدٍ، وَعَلَى الْمُطْلَقَةِ رَجْعِيًّا أَنْ تَقِيمَ مَعَ زَوْجِهَا فِي مَسْكَنِهِ مَدَّةَ الْعِدَّةِ لَا يَمْسُهَا إِلَّا إِنْ رَاجَعَهَا وَإِنْ انْتَهَتْ هَذِهِ الْعِدَّةُ وَلَمْ يَرَاكُمَا أُصْبَحَتْ أجنبيةً وَهَكَذَا يَكُونُ حَالُ الْأَكْيَاسِ مَعَ الدُّنْيَا يَسَاكِنُهَا وَلَا يَقْرِبُهَا كَأَنَّهَا مَعْتَدَةٌ.

• يترك الدنيا ولا يذكرها، ويذكر الآخرة ولا ينساها، فالإكثار من ذكر الشيء يَغْرِسُ مَحَبَّةَ فِي النَّفْسِ، ثُمَّ يَصْبِحُ دَلِيلًا عَلَى مَحَبَةِ الشَّيْءِ.

٢٩٢- «مَنْ كَانَتْ الْحَيَاةُ قَيْدَهُ، كَانَ طَلَاقُهُ مِنْهَا مَوْتُهُ» [الحلية: ١٠/٥٧].

• إِنْ النُّفُوسَ الْكِبَارَ لَا تَحْتَمِلُ الصَّغَارَ، فَلَا تَرُكُنْ إِلَى الدُّنْيَا وَهِيَ مَتَاعٌ زَائِلٌ، وَخَيَالٌ حَائِلٌ، وَلَكِنَّهَا تَوَاقَةٌ إِلَى لِقَاءِ رَبِّهَا، وَيَكُونُ يَوْمُ طَلَاقِهَا بِالْمَوْتِ هُوَ يَوْمُ انْطِلَاقِهَا إِلَى عَالَمِ الْمَلَكُوتِ. نُقِلَ عَنِ الْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ أَنَّهُ قَالَ لِبَعْضِ أَصْحَابِهِ يَوْمًا: ائْتَنِي بِثَوْبٍ جَدِيدٍ، فَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَدْخُلَ عَلَى الْمَلِكِ، فَأَتَى لَهُ بِمَا طَلَبَ، فَأَخَذَهُ وَطَلَعَ بِهِ إِلَى بَيْتِهِ، وَلَمَّا أَبْطَأَ فِي النُّزُولِ، ذَهَبُوا إِلَيْهِ فَوَجَدُوهُ مَيِّتًا، وَبِجَوَارِهِ هَذِهِ الْآيَاتُ:

قُلْ لِإِخْوَانٍ رَأَوْنِي مَيِّتًا	فَبَكَوْنِي وَرَثُوا لِي حُزْنًا
أَتُظَنُّونَ بِأَنِّي مَيِّتٌ كُمْ	لَيْسَ ذَاكَ الْمَيِّتُ وَاللَّهُ أُنَا
أَنَا فِي الصُّورِ وَهَذَا جَسَدِي	كَانَ بَيْتِي وَقَمِيصِي زَمَنًا
أَنَا كَتَزُّوحٌ جَابِي طَلَسَمٌ	مِنْ تُرَابٍ كَانَ ضَيْقًا وَعَنَا
أَنَا دُرٌّ قَدْ حَسَوَاهُ صَدَفٌ	لَا مَتَحَانِي فَتَقَسَّيْتُ الْمَحَنَا
أَنَا عُصْفُورٌ وَهَذَا قَفْصِي	طَرْتُ عَنْهُ وَبَقِيَ مُسَرَّتْهُنَا

أَحْمَدُ اللَّهِ الَّذِي خَلَّصَنِي
كُنْتُ قَبْلَ الْيَوْمِ مَبْتَلًا بَيْنَكُمْ
وَأَنَا الْيَوْمَ أَنَا جِي مَلَأُ
عَاكِفٌ فِي اللُّوحِ أَثَرًا وَأَرَى
وَطَعَامِي وَشَرَابِي وَاحِدٌ
لَيْسَ خَمْرًا سَائِقًا أَوْ عَسَلًا
فَانْهَمُوا السُّرَّ فِيهِ نَبَأُ
فَانْهَمُوا يَتِي وَرَضُوا قَفْصِي
فَد تَرَحَّلْتُ وَخَلَّفْتُكُمْ
لَا تَظُنُّوا الْمَوْتَ مَمُوتًا إِنَّهُ
حَتَّى ذِي الدَّارِ نَشُومٌ مُفَرَّقٌ
لَا تَرُعُكُمْ هَجْمَةُ الْمَوْتِ فَمَا
وُخِّدُوا فِي الزَّادِ عَهْدًا لَا تَنُوتُوا
وَاحْشِنُوا الظَّنَّ بِرَبِّ رَاحِمٍ
مَا أَرَى نَفْسِي إِلَّا أَنْتُمْ
عُنْصُرُ الْأَنْفُسِ مِنَّا وَاحِدٌ
فَارْحَمُونِي وَارْحَمُوا أَنْفُسَكُمْ
أَسْأَلُ اللَّهَ لِنَفْسِي رَحْمَةً

وَيَتَى لِي فِي الْمَعَالِي سَكَنًا
فَحَيِّيتُ وَخَلَعْتُ الْكَفَنًا
وَأَرَى اللَّهَ جِهَارًا عَلَنًا
كُلَّ مَا كَانَ تَنَآلَى وَدَنَا
وَهُوَ رَمَزٌ فَافْهَمُوهُ حَسَنًا
لَا وَلَا مَسَاءً وَلَكِنْ لَبَنًا
أَيَّ مَعْنَى تَحْتَ لَفْظِي كَمَا؟
وَذَرُوا الطَّلَسَمَ يَغْلُوهُ الْفَنَا
لَسْتُ أَرْضَى دَارَكُمْ لِي وَطَنًا
لَحْيَاةً وَهُوَ غَايَاتُ الْمُنَى
فَإِذَا مَاتَ أَطَارَ الْوُثْنَا
هُوَ إِلَّا نَقْلَةً مِنْ هَامُنَا
لَيْسَ بِالْمَعَاقِلِ مِنَّا مَنْ وَتَى
شَاكِرٍ لِلْسُّفَى وَأَتُوا أَمْنَا
وَاعْتَقَادِي أَنْكُمْ أَنْتُمْ أَنَا
وَكَذَا الْجِسْمُ جَمِيعًا عَمْنَا
وَاعْلَمُوا أَنْكُمْ فِي أَثَرِنَا
رَحِمَ اللَّهُ كَرِيمًا أَمْنَا

٢٩٣- سُئِلَ يَحْيَى بْنُ مَعَاذٍ عَنِ الْوَسْوَسةِ فَقَالَ: «إِذَا كَانَتِ الدُّنْيَا سَجْنَكَ، كَانَ جَسَدُكَ لَهَا سَجْنًا، وَإِذَا كَانَتِ الدُّنْيَا رَوْضَتَكَ، كَانَ جَسَدُكَ لَهَا بُسْتَانًا» [الحليّة: ٥٧/١٠].

• مَنْ كَانَتِ الْآخِرَةُ هَمَّهُ، وَمَا أَعَدَّ اللَّهُ لِعِبَادِهِ فِي دَارِ الْمَقَامِ مَطْمَعُهُ، نَظَرَ إِلَى الدُّنْيَا نَظْرَةَ السَّجِينِ

الذى يُعَدُّ الأيامَ والليالي ليومِ خَلاصِهِ، لا يَطِيبُ لَهُ فِيهَا عَيْشٌ، وَلَا يَهْنَأُ لَهُ فِيهَا بَالٌ، وَيَصِيرُ جَسَدُهُ أَمَامَ الدُّنْيَا كَأَنَّهُ قَلْعَةٌ حَصِينَةٌ عِلَتْ أَسْوَارُهَا وَسُحَّرَ حُرَاسُهَا، لَا يَفْتَحُ لَهَا بَابَ أَمَامَ شَهَوَاتِهَا، أَمَّا مَنْ كَانَتِ الدُّنْيَا هَمَّهُ، وَمُنْتَهَى أَمَلِهِ، كَانَ جَسَدُهُ لَهَا سَرَحًا مُبَاحًا، تَعَبَتْ بِغَرَاثِزِهِ وَتَلْهَوَ بِأَهْوَائِهِ.

وروى أحمد ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: «الدُّنْيَا سِجْنُ الْمُؤْمِنِ وَجَنَّةُ الْكَافِرِ».

ذكر المناوى فى فيض القدير له (٥٤٦/٣) قال: ذكروا أن الحافظ ابن حجر لما كان قاضى القضاة مرَّ يوماً بالسُّوقِ فى موكبٍ عظيم، وهيئة جميلة فهجم عليه يهودى يبيع الزيت الحار وأثوابه مُلَطَّخَةٌ بِالزَّيْتِ وهو فى غاية الرِّثَاءَةِ والشَّعَاعَةِ، وقبض على لجام بَغْلَتِهِ، وقال: يا شيخ الإسلام تزعم أن نبيكم قال: «الدُّنْيَا سِجْنُ الْمُؤْمِنِ وَجَنَّةُ الْكَافِرِ»، فأى سِجْنٍ أنت فيه، وأى جَنَّةٍ أنا فيها؟ فقال: أنا بالنسبة لما أعدَّ الله لى فى الآخرة من النعيم كأنى الآن فى سِجْنٍ، وأنت بالنسبة لما أعدَّ لك فى الآخرة من العذاب الأليم كأنك فى جَنَّةٍ، فأسلمَ الرَّجُلُ.

٢٩٤- «قد دعاك إلى دار السلام، فانظر من أين تُجيبه؟ من الدنيا؟ أم من قَبْرِكَ؟ إنك إن أجبتَه من دُنْيَاكَ وصلَّتها، وإن أجبتَه من قَبْرِكَ منعتَها» [الحلية: ١٠/٦٠].

● قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ [الأنفال: ٢٤] وقال تعالى: ﴿اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ مُلْجَأٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ﴾ [الشورى: ٤٧].. والقبرُ أَوَّلُ مَنَازِلِ الآخرة، فالتكليف ينتهى بالموت، ويبدأ الحِسَابُ مِنَ القَبْرِ.. وقال تعالى: ﴿وَلَا تَسْ نَصِيكَ مِنَ الدُّنْيَا﴾ [القصص: ٧٧]، أى أيامك التى قدَّرَ لك أن تعيشها استثمرها فى طاعة سيِّدِكَ، فإنَّ فعلتَ ذلك فقد سَعَدْتَ فى الدنيا وامتدت هذه السَّعادةُ موصولةً بسعادة الآخرة، وإن لم تُجِبْ داعِيَ الله لما يُحْيِيكَ مُنعتَ دار السلام ولم تصلها.

٢٩٥- «الدُّنْيَا سُمُّ الله القَتَالُ لعباده، فخذلوا منها حَسْبَ مَا يُؤْخَذُ السُّمُّ فى الأدوية لعلكم تَسْلُمُونَ» [الحلية: ١٠/٦٠].

● تدخل فى صناعة بعض الأدوية أنواعٌ مِنَ السُّمُومِ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ، لو زادت عنه كان فيها الهَلَاكُ المُحْتَمُومُ، وهكذا الحالُ فى تناول شُيُوعِ الدُّنْيَا، يجب أن يكون باعتدال فلا تَقْرِبُ وَلَا إفراط.. فمثلاً الجوع خطرُه كالتخمة، وقد دعانا الله إلى الاعتدال، قال تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا

تُسْرِفُوا ﴿[الأعراف: ٣١].. وقال البوصيري: في ميمته:

واخْشَ الدَّسَائِسَ مِنْ جُوعٍ وَمِنْ شِبَعٍ فَرُبَّ مَخْمَصَةٍ شَرٌّ مِنَ التُّخَمِ
كَمْ حَسَنَتْ لَذَّةَ لِلْمَسْرَةِ قَاتِلَةً مِنْ حَيْثُ لَا يَدْرِي أَنَّ السُّمَّ فِي الدَّسَمِ

٢٩٦- «الدُّنْيَا خَزَانَةُ اللَّهِ، فَمَا الَّذِي يُبْغِضُ مِنْهَا، وَكُلُّ شَيْءٍ مِنْ حَجَرٍ أَوْ مَدَرٍ أَوْ شَجَرٍ يُسَبِّحُ اللَّهَ فِيهَا، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ وَقَالَ تَعَالَى: ﴿اتَّبِعْنَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾. فَاَلْمُجِيبُ لَهُ بِالطَّاعَةِ لَا يَسْتَحِقُّ أَنْ يَكُونَ بَغِيضًا فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ، لِيُعْلَمَ أَنَّ الذَّنْبَ وَالذَّمَّ زَائِلَانِ عَنْهَا إِلَى بَنَى آدَمَ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ» [الحلية: ١٠/٦٤].

● الْآيَاتَانِ الْكَرِيمَتَانِ اللَّتَانِ وَرَدَتَا فِي الْعِبَارَةِ: الْآيَةُ الْأُولَى ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ [الإسراء: ٤٤]. وَالثَّانِيَةُ ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ [فصلت: ١١].

● هَاتَانِ الْآيَاتَانِ تُنَبِّهَانِ عَلَى أَنْ لَا نُبْغِضَ الدُّنْيَا أَوْ نَذْمَهَا لِسَبَبَيْنِ: أَنَّهَا اسْتَجَابَتْ لِلَّهِ وَأَطَاعَتْ كَمَا أَنَّ مَا بِهَا مِنْ شَجَرٍ أَوْ مَدَرٍ (وَهُوَ الطِّينُ الَّذِي الْلَزْجُ، وَأَيْضًا الْقُرَى) وَكُلُّ مَا عَلَيْهَا يُسَبِّحُ بِحَمْدِ اللَّهِ.. وَمَا دَامُوا لَا يَسْتَحِقُّونَ ذَمًّا، فَمَنْ ذَمَّهُمْ يَعُودُ الذَّمُّ إِلَيْهِ وَيَبُوءُ بِإِثْمِهِ، وَرَحِمَ اللَّهُ إِمَامَنَا الشَّافِعِيَّ حَيْثُ يَقُولُ:

نَعِيبُ زَمَانَنَا وَالْعَيْبُ فِينَا وَمَا لِي زَمَانًا عَيْبُ سِسْوَانَا
وَنَهْجُو ذَا الزَّمَانِ بِغَيْرِ ذَنْبٍ وَلَوْ نَطَقَ الزَّمَانُ لَنَا هَجَانَا

وَتَحْضِرُنِي قِصَّةٌ؟ دَخَلَ أَحَدُ عُلَمَاءِ التَّابِعِينَ - لَا يَحْضِرُنِي اسْمُهُ الْآنَ مَسْجِدَ الْبَصْرَةِ وَمَعَهُ مُصْحَفٌ، فَوَضَعَهُ بِجَانِبِهِ وَقَامَ يَخْطُبُ النَّاسَ فَأَبْكَى جَمِيعَ الْحَاضِرِينَ، وَبَعْدَ انْتِهَائِهِ مِنْ عِظَتِهِ بَحَثَ عَنِ الْمُصْحَفِ فَلَمْ يَجِدْهُ، فَقَالَ لَهُمْ: كُلُّكُمْ يَبْكِي فَمَنْ سَرَقَ الْمُصْحَفَ؟! !!

٢٩٧- «اعْلَمُوا أَنَّ تَرَكَ الدُّنْيَا هُوَ الرَّبِّحُ نَفْسُهُ الَّذِي لَيْسَ بَعْدَهُ أَمْرٌ أَشَدُّ مِنْهُ، فَإِنْ ذَبَحْتُمْ بَرَكْهَا نَفْسَكُمْ أَحْيَيْتُمُوهَا، وَإِنْ أَجَبْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِأَخْذِهَا قَتَلْتُمُوهَا، فَارْضَوْهَا مِنْ قُلُوبِكُمْ تَصِيرُوا بِالرُّوحِ إِلَى الرَّاحَةِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَتَصَيَّبُوا شَرَفَ

الدنيا والآخرة، وعيش الدنيا والآخرة إن كنتم تعلمون» [الحلية: ١٠ / ٦٤].

● النفس بما رُكِبَ فيها من الغرائز تميل إلى الدنيا، ولكن مستقبل حياتها في ضَبْط هذا الميل وترشيدته، كما أن موتها في الإقبال على الدنيا بلا ضابط.. فهي كالطفل ميال إلى اللعب بغريزته فإن تركناه وشأنه ظل سادراً في لعبه، وإن وجهناه إلى العلم والعمل كان في ذلك مُستقبل حياته وفلاحه، ورحم الله البوصيري إذ يقول في البردة:

مَنْ لِي بِرَدِّ جِمَاحٍ مِنْ غَوَايِئِهَا	كَمَا يُرَدُّ جِمَاحُ الْخَيْلِ بِالْجُمِّ
فَلَا تَرُمْ بِالْمَعَاصِي كَسَرَ شَهْوَتِهَا	إِنَّ الطَّعَامَ يُقَوِّ شَهْوَةَ النَّهْمِ
وَالنَّفْسُ كَالطُّفْلِ إِنْ تَهْمِلْهُ شَبَّ عَلَى	حُبِّ الرُّضَاعِ وَإِنْ تَقْطُمْهُ يَنْفَطِمِ
فَاصْرِفْ هَوَاهَا وَحَاذِرْ أَنْ تُؤَلِّكَهُ	إِنَّ الْهَوَى مَا تَوَلَّى يَضُمُّ أَوْ يَصِمُّ

٢٩٨- «على حسب اقتراب قلبك من الدنيا يكون بُعدك من الله، وعلى حسب بُعد قلبك من الدنيا يكون قربك من الله، وكما كان معدوماً وجود نفسك في مكانين، فكذلك معدوم وجود قلبك في دارين، فإن كنت ذا قلبين فدونك اجعل أحدهما للدنيا، وأحدهما للآخرة، وإن كنت ذا قلب واحد فاجعله لأولى الدارين بالنعيم والمقام والبقاء والإنعام» [الحلية: ١٠ / ٦٥].

● قال تعالى: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا (٧) فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا (٨) قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا (٩) وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا﴾ [الشمس: ٧-١٠]. وقال تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ﴾ [الأحزاب: ٤]. العاقل مَنْ شَغَلَ قَلْبَهُ بِأَخْرَاهُ، إنها الحيوان لو كانوا يعلمون... وعلى حد قول الشاعر:

كَلَانَا يُحِبُّ الْحَيَاةَ لِنَفْسِهِ	حَرِيصًا عَلَيْهَا مُسْتَهَامًا بِهَا صَبَا
فَحُبُّ الْجَبَانِ النَّفْسَ أَوْرَدَهُ التُّقَى	وَحُبُّ الشُّجَاعِ النَّفْسَ أَوْرَدَهُ الْحَرْبَا

٢٩٩- «ذكر الدنيا داء، وذكر الخلق بلاء، وذكر العقبى دواء، وذكر المولى شفاء» [علم القلوب: ١٨].

• روى أبو نُعَيْمٍ والدِّيْلَمِيُّ عن عائشة مرفوعاً: «مَنْ أَحَبَّ شَيْئاً أَكْثَرَ مِنْ ذِكْرِهِ» [حديث ٢٣٥٢ كشف الخفا]. والإكثارُ مِنْ ذِكْرِ الشَّيْءِ يَنْمُ عَنْ مَحَبَّتِهِ أَيْضاً يَنْمُ مَحَبَّتُهُ فِي الْقَلْبِ، وَكُلُّ مَا يَشْفُكَ عَنْ رَبِّكَ فَهُوَ دَاءٌ، نَسَأَلُ اللَّهَ السَّلَامَةَ.

• وَذِكْرُ الْخَلْقِ قَدْ يَتَدْرَجُ إِلَى ذِكْرِ مَعَايِسِهِمْ، وَهَذَا بَلَاءٌ، كَمَا أَنَّ التَّعَلُّقَ بِالْخَلْقِ لغير وجه الحق بلاءٌ.

• ذِكْرُ الْعُقْبَى يَحْتَ عَلَى اكْتِسَابِ الْفَضَائِلِ، واجْتِنَابِ الرِّذَائِلِ، وَهَذَا دَوَاءٌ لِلنَّفُوسِ وَفِيهِ صَلَاحُهَا.

• ذَكَرَ الْمَوْلَى الشِّفَاءَ بِعَيْنِهِ لِلْقُلُوبِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ [الرعد: ٢٨].

٣٠٠- «عند ذِكْرِ الْمَوْتِ تَمُوتُ الدُّنْيَا، وَعند ذِكْرِ الْعُقْبَى تَمُوتُ الدُّنْيَا، وَعند ذِكْرِ الْمَوْلَى تَمُوتُ الدُّنْيَا وَالْعُقْبَى، فَعَلَيْكَ بِذِكْرِ الْمَوْلَى يَوْصِلُكَ إِلَى الْعُلَا» [علم القلوب: ١٨].

• ذَكَرُ اللَّهِ يُغْنِيكَ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ وَيَحْمِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ، وَيُؤْمِنُكَ مِنْ كُلِّ مَخُوفٍ، وَيَجْمَعُكَ عَلَى اللَّهِ وَيُسَعِّدُكَ فِي دُنْيَاكَ سَعَادَةً مُوصُولَةً بِنُعِيمِ الْآخِرَةِ.

٣٠١- «لَوْ أَنَّ رَجُلًا فِي عِلْمِ ابْنِ عَبَّاسٍ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا - وَهُوَ رَاغِبٌ فِي الدُّنْيَا لَنَهَيْتُ النَّاسَ عَنْ مُجَالَسَتِهِ، فَإِنَّهُ لَا يَنْصَحُكَ مِنْ خَانَ نَفْسِهِ» [طبقات الشعرائي: ١/١٩٣].

• وَقَالَ الْفَضِيلُ فِي مَعْنَى هَذِهِ الْعِبَارَةِ: الْعَالَمُ طَيِّبُ الدِّينِ، وَالدُّنْيَا دَاءُ الدِّينِ، فَإِذَا كَانَ الطَّيِّبُ يَجْرِي الدَّاءَ إِلَى نَفْسِهِ، فَعَتَى يَبْرِي غَيْرَهُ، وَأَنْشَدُوا:

وَعَيْسِرُ تَقَى يَأْمُرُ النَّاسَ بِالتَّقَى طَبِيبُ يُدَاوِي النَّاسَ وَهُوَ عَلِيلٌ

• وَهَذِهِ الْعِبَارَةُ فِيهَا بَعْضُ التَّشْدِيدِ؛ فَالْمُسْلِمُ مَأْمُورٌ بِطَلْبِ الْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ حَيْثَمَا كَانَ، كَمَا هُوَ مَأْمُورٌ بِحُسْنِ الظَّنِّ فِي الْغَيْرِ وَتَأْوِيلِ أَعْمَالِهِمْ عَلَى خَيْرِ الْوُجُوهِ؛ فَقَدْ يَكُونُ هَذَا الرَّاغِبُ - فِي ظَاهِرِهِ فِي الدُّنْيَا - يَجْمَعُ الْمَالَ لِإِنْفَاقِهِ عَلَى الْمُعْزِزِينَ أَوْ لِعِلْمِهِ أَنَّ حَالَهُ يَسْتَقِيمُ مَعَ الْوَفَرَةِ، وَقَدْ

يكون راغباً في الجاه ليس لذاته ولكن لقضاء حاجات البسطاء من المسلمين، قال تعالى: ﴿... مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٩١) وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيَيْنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُفْقُونَ ﴿[التوبة: ٩١، ٩٢] فقد بشرهم الله بأنهم مُحْسِنُونَ لأنه ضمنهم إلى المُحْسِنِينَ في الوصف، وعَظَّمَهُم عليهم في المعنى. وهذا الإمام الشافعي رحمه الله تعالى يقول مُتَمَتِّيًا الثَّرَوَةَ لِإِنْفَاقِهَا عَلَى الْمُحْتَاجِينَ:

يَا لَهْفَ نَفْسِي عَلَى مَالٍ أَفْرَقْتُهُ عَلَى الْمُقْلِينَ مِنْ أَهْلِ الْمُرَوَّاتِ
إِنَّ اعْتِزَارِي إِلَى مَنْ جَاءَ يَسْأَلُنِي مَا لَيْسَ عِنْدِي لِمَنْ إِحْدَى الْمُصِيبَاتِ

• ومن قَبِلَ الإمام الشافعي نرى الصحابيَّ الجليلَ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَدْعُو رَبَّهُ: «اللَّهُمَّ هَبْ لِي حَمْدًا وَهَبْ لِي مَجْدًا، لَا مَجْدَ إِلَّا بِفِعَالٍ، وَلَا فِعَالٍ إِلَّا بِمَالٍ، اللَّهُمَّ إِنَّهُ لَا يُصْلِحُنِي الْقَلِيلُ وَلَا أَصْلَحَ عَلَيْهِ».

وكان أهل الصفة إذا أسسوا انطلق الرجل بالرجل، والرجل بالرجلين، والرجل بالخمسة، فأما سعد بن عبادة فكان ينطلق بثمانين كل ليلة، يقدم لهم العشاء.

وكلمة في هذا الأمر للحسن البصري رحمه الله؛ جاءه رجلٌ وقال له: فُلَانٌ لَا يَعْظُمُ النَّاسَ ويقول أخاف أن أقول ما لا أفعل، فقال الحسن: وأينا يفعل ما يقول؟! ودَّ الشيطان لو ظَفَرَ بهذا، فلم يأمر أحدًا بمعروف ولم ينه عن منكر.

وأخرى للإمام عليٍّ رضي الله تعالى عنه: «إِنَّمَا يُعْرِفُ الرُّجَالُ بِالْحَقِّ، وَلَا يُعْرِفُ الْحَقُّ بِالرُّجَالِ».

٣٠٢- «الدُّنْيَا بَحْرُ التَّلَفِ، وَالنَّجَاةُ مِنْهَا الزُّهْدُ فِيهَا» [الحلية: ١٠/ ٥٦]

• نسوق في معنى هذه العبارة قصةً طالوتَ وجنود بني إسرائيل في قتالهم للوثنيين بقيادة جبالوت، فقد دعا بنو إسرائيل ربهم أن يبعث لهم ملكاً يقاتلون أعداءهم الوثنيين تحت إمرته، فبعث لهم طالوتَ ملكاً، وأكد لهم نبيهم: ﴿إِنَّ آيَةَ مَلِكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ﴾ [البقرة: ٢٤٨] وتمت الآية وخرج معه للقتال ثمانون ألف رجل كما ذكرهم السُّدِّيُّ... وفي الطريق اختبر طالوتَ صِدْقَ جنوده وصلابتهم فقال لهم: ﴿إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا: مَنْ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرَبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ﴾ أي كرعوا منه إلا قليلاً منهم، ورجع الذين كرعوا قائلين: ﴿لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ﴾ ولم يبق معه إلا ٣١٣ رجلاً منهم داود (نبي

الله فيما بعد) الذي قَتَلَ جَالُوتَ: فَقَاتَلُوا جَالُوتَ وَمِنْ مَعَهُ: ﴿فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ﴾ [البقرة: ٢٥١].

فالدنيا هي كَنَهْرُ الاختبار في قصة بنى إسرائيل وملكهم طالوت، والذين كرعوا من النهر هم الذين مالوا إلى الدنيا يَعْبُونَ ولا يَشْبِعُونَ، والذين زَهَدُوا فيها هم الذين نَجَوْا، وقد اكْتَفَوْا منها بما يُقِيمُ أَوَدَهُمْ ويحفظ حياتهم فكان لهم حُسْنُ العاقبة.

٣٠٣- «جميعُ الدنيا من أولها إلى آخرها لا تُساوِي غَمَّ ساعة، فكيف تَغْمُ نفسك فيها مع قليل نصيبك منها» [طبقات السلمي: ٢٦]

٣٠٤- «الدنيا لا قَدْرَ لها عند ربها، وهى له، فما ينبغي أن يكون لها قَدْرٌ عندك وَلَيْسَتْ لَكَ» [الحلية: ١٠: ٥٧]

٣٠٥- «الدنيا لا تعدل عند الله جناحَ بَعُوضَةٍ، وهو لا يَسْأَلُكَ منها جناحَ بَعُوضَةٍ» [النبلأء: ١٣/١٥]

• عن سهل بن سعد عن رسول الله ﷺ قال: «لَوْ كَانَتِ الدُّنْيَا تَعْدِلُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ، مَا سَقَى كَافِرًا مِنْهَا شَرْبَةَ مَاءٍ» (صحيح الجامع الصغير). وقالوا: لو كانت تعدل أى تعدل جناح بعوضة من نعيم الآخرة، والدنيا عداواتها كثيرة ومتنوعة، فعداوتها لأولياء الله أنهم تَجَرَّعُوا مَرَارَةً الصَّبْرِ على زِينَتِهَا حتى خَلَصَتْ نَفُوسُهُمْ مِنْ بَرَائِثِهَا؛ وعداوتها لأعداء الله أنها خَدَعَتْهُمْ حتى رَكَنُوا إِلَيْهَا، ثم تَخَلَّتْ عَنْهُمْ فِي الْوَقْتِ الَّذِي هُمْ فِي أَشَدِّ الْحَاجَةِ إِلَيْهَا، فَاكْتَرُوا بِنَارِهَا فِي حَيَاتِهِمْ، وَلَمَّا انْقَلَبُوا إِلَى رَبِّهِمْ بَانَ لَهُمْ زِينَتُهَا وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَحْتَسِبُونَ، فَاسْتَغَاثُوا وَلَا يُغَاثُونَ، ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْصَرُونَ﴾ [البقرة: ٨٦]

٣٠٦- «مَنْ أَصْبَحَ بِالدُّنْيَا مَشْغُولًا أَصْبَحَ الْخَيْرُ عَنْهُ مَصْرُوفًا» [طبقات المناوى ٢٧٣/١]

٣٠٧- «فَكَرْتُكَ فِي الدُّنْيَا تُلْهِيكُ عَنْ رَبِّكَ وَعَنْ دِينِكَ، فَكَيْفَ إِذَا بَاشَرْتَهَا بِجَمِيعِ جَوَارِحِكَ؟!» [الحلية: ١٠/٥٤]

٣٠٨- «بقدر تعلّق قلبك بالدنيا يكون بُعدك عن الله» [الكواكب الدرية ١/ ٢٧٣]

• حاجات الإنسان في الدنيا كثيرة، وغاية تجر الإنسان إلى غاية أخرى، ويقول الشاعر:
فما قضى أحدٌ منها لبائته ولا انتهى أربّ إلا إلى أرب
وقال آخر: نروح ونغدو لحاجاتنا وحاجات من عاش لا تنقضي

وقال رسول الله ﷺ فيما يرويه عنه أحمد والشيخان: «لو كان لابن آدم واد من مال لابتغى إليه ثانياً، ولو كان له واديان لابتغى لهما ثالثاً، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب، ويتوب الله على من تاب».

وقال الشاعر:

ألم تر أنّ المرء طول حياته معنى بأمير لا يزال يعالج
يدور كدود القز ينسج دائماً ويهلك غمّاً وسط ما هو ناسج

• القلوب أوعى؛ فمن كان يشغل ربه قلبه سلك في الدنيا وعمرها حسب منهج الله، ومن كانت الدنيا شغله الشاغل، فبقدر تعلّقه بها يكون بُعدُه عن الله وعن الجنة، فعن ابن عمرو رضي الله تعالى عنهما يرفعه: «الدنيا حلوة خضرة، فمن أخذها بحقّه (أى حق الله) بورك له فيها، وربّ متخوِّض فيما اشتته نفسه، ليس له يوم القيامة إلا النار» [صحيح الجامع الصغير].

٣٠٩- «الدنيا دار الأشغال، والآخرة دار الأهل، ولا يزال العبد بين الأشغال والأهل حتى يستقر به القرار، إما إلى الجنة، وإما إلى النار» [كشف المحجوب: ١/ ٢٣٥]

• يعيش العبد في الدنيا بين ملذّاتها وبين وعيد الآخرة.. يتأرجع بينهما حتى يأتيه اليقين، ثم يوم الفصل إما إلى الجنة أو إلى النار.

٣١٠- «طلب العاقل للدنيا أحسن من ترك الجاهل لها» [طبقات السلمي: ٢٦]

• لأن ترك الدنيا مخالف لسنة الله في الكون، وطلب العاقل للدنيا أحسن من ترك الجاهل لها من وجوه: لتحقيق التعمير والاستخلاف في الأرض، كما يحقق للإنسان الحياة الكريمة.

ويقول الإمام الشافعي:

ورزقك لا يفوتك بالتواني وليس يزيد في الرزق العناء
إذا ما كنت ذا قلب قنوع فأنت ومالك الدنيا سواء

٣١١- «كلُّ مُريدٍ لم يُحوِّلْ نفسه عن لَذَاذَةِ الدُّنْيَا فَقَدْ صَارَ ضُحْكَةً لِلشَّيْطَانِ» [تاريخ بغداد ٢٠٩/١٤]

• الإنغماس في الملذات يُلْهِى الإنسانَ عن ربه وعن دينه؛ ولذلك يضحك الشيطانُ ملءَ شِدْقِهِ، فقد حَقَّقَ غايته وبرَّ بَقَسِمِهِ: ﴿فَبِعِزَّتِكَ لَأُغَوِّيَهُمْ أَجْمَعِينَ (٨٢) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ﴾ [ص: ٨٢، ٨٣]. وكيف لا يضحك وقد غرتهم الغرورُ بزيتها الزائفة، والتي لا تثبت مع مُحييها على حال.. حتى تفنن الواصفون لتقلباتها.. ومن ذلك: إنْ هِيَ حَلَّتْ أَوْحَلَّتْ، وإنْ هِيَ جَلَّتْ أَوْجَلَّتْ، وإنْ هِيَ كَسَتْ أَوْكَسَتْ، وإنْ هِيَ هَمَّتْ أَوْهَمَّتْ، وإنْ هِيَ أَفْلَكَتْ بَلَّتْ، وإنْ أَذْبَرَتْ بَرَّتْ، وإنْ أَطْنَبَتْ نَبَّتْ، وإنْ أَرُكِبَتْ كَبَّتْ، وإنْ أَبْهَجَتْ هَجَّتْ، وإنْ أَسَعَفَتْ عَفَّتْ، وإنْ أَيْتَعَتْ نَعَتْ، وإنْ أَكْرَمَتْ رَمَتْ، وإنْ عَاوَتْ وَنَتْ، وإنْ مَاجَتْ جَتَّتْ، وإنْ سَامَحَتْ مَحَتْ، وإنْ صَالَحَتْ لَحَتْ، وإنْ وَاصَلَتْ صَلَّتْ، وإنْ بَالَعَتْ لَعَتْ، وإنْ أَوْفَرَتْ فَرَّتْ، وإنْ زَوَجَتْ وَجَتْ، وإنْ نَوَهَتْ وَهَتْ، وإنْ دَلَهَتْ لَهَتْ، وإنْ بَاسَطَتْ سَطَّتْ.

٣١٢- «الدُّنْيَا كَالْعَرُوسِ، وَمَنْ يَطْلُبُهَا مَاشِطَتَهَا، وَالزَّاهِدُ فِيهَا يُسَخِّمُ وَجْهَهَا، وَيَتَنَفَّ شَعْرَهَا، وَيَحْرِقُ ثَوْبَهَا، وَالْعَارِفُ مُشْتَغِلٌ بِاللَّهِ لَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهَا» [اللمع: ٧٣]

• جاءت هذه العبارةُ هكذا في اللمع ص ٧٣، وفي نفس المصدر ص ٦١ «والعارف مشتغل بسيده».

صوِّرَ شيخنا الدنيا في هذه العبارة عروساً وحولها ثلاثة رجال:

الراغب فيها لا يرى إلا مَقَاتِلَهَا بعد أن زَوَّقَهَا بيده، وزينها الشيطان له.

والراغب عنها الزاهد فيها يَدُمُّهَا ويرميها في وجهها بكل نقيصة

والعارف لا يُحْسِنُ بِهَا لانشغاله بسيده، ولا يصيبها منه مَذْحٌ ولا دَمٌّ.

٣١٣- «سُبْحَانَ مَنْ يَبِيعُ الْحَبِيبَةَ بِالْبَغِيزَةِ» [الحلية: ٥٤/١٠]

٣١٤- «الْجَنَّةُ حَبِيبَةُ الْمُؤْمِنِ يَبِيعُهَا مِنْهُ بِالْبَغِيزَةِ» [الحلية: ٥٥/١٠]

• الجنة حبيبة المؤمن يتتاعها بثمن زهيد، وهو عرض الدنيا الزائل؛ فسبحان الله ما أكرمته!!
جعل ثمن النعيم المقيم في جنات النعيم شيئاً زائلاً وهى الدنيا.

٣١٥- «اعْلَمْ أَنَّكَ لَمْ تَسْكُنِ الدُّنْيَا لَتَنَعِمَ فِيهَا جَاهِلًا، وَعَنِ الْآخِرَةِ غَافِلًا، وَلَكِنَّكَ أُسْكَنْتَهَا لَتَعْبُدَ فِيهَا عَاقِلًا، وَتَمْتَطِيَ الْأَيَّامَ إِلَى رَبِّكَ عَامِلًا؛ فَإِنَّكَ بَيْنَ دُنْيَا وَآخِرَةٍ، وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا نَعِيمٌ، وَفِي وَجُودِ إِحْدَاهُمَا بِطُولِ الْآخِرَى، فَانْظُرْ أَنْ تَحْسِنَ طَلَبَ النَّعِيمِ؛ فَقَدْ حَكَى عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَدْهَمَ أَنَّهُ قَالَ: «غَلَطَ الْمُلُوكُ طَلَبُوا النَّعِيمَ فَلَمْ يُحْسِنُوا» [الحلية: ٦٥/١٠]

• قال تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ [المؤمنون: ١١٥]؛ أى خلقناكم لحكمة هو أن تعبدكم بالأمر والنهى ثم ترجعوا إلينا فتجازيكم؛ فلا يفرنكم نعيم الدنيا فيصرفكم عن نعيم الآخرة.

٣١٦- «أَنْتَ مِنَ الدُّنْيَا بَيْنَ مَنَزَلَتَيْنِ :

فَإِنْ زُوِيَتْ عَنْكَ كُفِيَتْ الْمُؤَنَةُ، وَإِنْ صُرِفَتْ إِلَيْكَ أَلْزَمَتْهَا طَاعَةُ مَوْلَاكَ. وَإِنْ كَانَتْ طَاعَتُكَ لِلَّهِ فِي شَأْنِهَا تُصْلِحُهَا، وَمَعْصِيَتُكَ لِلَّهِ فِي أَمْرِهَا يُفْسِدُهَا، فَدَعْ عَنْكَ لَوْمْ الدُّنْيَا، وَاحْفَظْ مِنْ نَفْسِكَ وَعَمَلِكَ مَا فِيهِ صَلَاحُهَا، فَإِنَّ الْمُطِيعَ فِيهَا مَحْمُودٌ عِنْدَ اللَّهِ؛ إِنَّمَا تَلْزِمُهُ التَّهْمَةُ وَعَيْبُ الْأَخْذِ لَهَا إِلَّا إِذَا خَافَ اللَّهُ فِيهَا؛ لِأَنَّ الدُّنْيَا مَالُ اللَّهِ، وَالْخَلْقُ عِبَادُ اللَّهِ. وَهُمْ فِي هَذَا الْمَالِ صَنَفَانِ: خَوَنَةٌ، وَأَمْنَاءٌ؛ فَإِذَا وَقَعَ الْمَالُ فِي أَيْدِي الْخَائِنِينَ فَهُوَ سَبَبُ دِمَارِهِمْ، وَلَا عَتَبَ عَلَى الْمَالِ، إِنَّمَا الْعَتَبُ عَلَى فَعْلِهِمْ بِالْمَالِ، وَإِذَا وَقَعَ فِي أَيْدِي الْأَمْنَاءِ كَانَ سَبَبَ شَرَفِهِمْ وَإِخْلَاصِهِمْ».

ولا معنى للمال، إنما كسب لهم الشرف عند الله فعلمهم بالمال، أدوا أمانة الله في أموالهم فلحق بهم نفع المال، لا ذنب للمال، الذنب لك، الذنوب إنما تكتسب بالجوارح، وليس للضيعة والخنوت جوارح. إنما الجوارح لك، وبها تكتسب الذنوب.

فَعَلَّكَ بِمَالِكَ أَسْقَطَكَ مِنْ عَيْنِ رَبِّكَ لَا مَالَكَ؛ وَفَعَلَّكَ بِمَالِكَ يَصْحَبُكَ إِلَى قَبْرِكَ،
لَا مَالَكَ، وَفَعَلَّكَ بِمَالِكَ يوزن يوم القيامة لَا مَالَكَ» [الحلية: ٦٥/١٠]

• لَا عَيْبَ فِي الدُّنْيَا إِنَّمَا الْعَيْبُ فِي أَسْلُوبِ التَّعَامُلِ مَعَهَا، وَلَا عَيْبَ فِي الْمَالِ إِنَّمَا الْعَيْبُ فِي
طَرِيقَةِ جَمْعِهِ وَمَصَارِفِ انْفَاقِهِ .

٣١٧- «الدُّنْيَا مَزْرَعَةٌ رَبُّ الْعَالَمِينَ، وَالنَّاسُ فِيهَا زَرْعُهُ، وَالْمَوْتُ مُنْجَلُهُ، وَمَلَكُ الْمَوْتِ
حَاصِدُهُ، وَالْقَبْرِ دَارِسُهُ، وَالْقِيَامَةُ بَيْدَرُهُ، وَالْجَنَّةُ وَالنَّارُ بَيْتُ أَهْوَانِهِ، فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ
وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ».

الْمُنْجَلُ: آلة يدوية لحش الكلال أو لحصد الزرع. القبر دارسه أبله وأذهب أثره أو داسه ففته.
والقيامة بيدرته: البيدر الجرن الذي تجمع فيه الحبوب لتدرس والثمار لتجفيفها، والجنة والنار
بيت أهوائه، فريق في الجنة وفريق في السعير، أي كيفما قضى وقدر، فلو أن عبداً طائعاً عابداً
وزنت حسنته أمام نعمة واحدة من نعم الله لرجحت النعمة، فإن شاء أدخله النار وهو غير ظالم،
وإن عفا عنه أدخله الجنة برحمته. والحديث الصحيح «لن ينجي أحداً منكم عمله» قالوا: ولا أنت
يا رسول الله؟! قال: «ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته» وبقيّة الحديث تأكيد لهذا المعنى «ولو
رحمهم لكانت رحمته لهم خيراً من أعمالهم».

٣١٨- قال رجل ليعحي بن معاذ: «إِنَّكَ لَتُحِبُّ الدُّنْيَا، وَدَارَ بَيْنَهُمَا حَوَارٌ:

الرجل ليعحي: إِنَّكَ لَتُحِبُّ الدُّنْيَا.

يعحي: أَيْنَ السَّائِلُ مِنَ الْآخِرَةِ؟

الرجل: هَا أَنَا.

يعحي: أَيُّهَا السَّائِلُ عَنْهَا، أَبِالطَّاعَةِ تَنَالُ أُمَّ بِالْمَعْصِيَةِ؟

الرجل: لَا، بَلْ بِالطَّاعَةِ.

يعحي: فَأَخْبِرْنِي مِنَ الطَّاعَةِ، أَبِالْحَيَاةِ تَنَالُ أُمَّ بِالْمَمَاتِ؟

الرجل: لَا، بَلْ بِالْحَيَاةِ.

يعحي: فَأَخْبِرْنِي مِنَ الْحَيَاةِ، أَبِالْقُوَّةِ تَنَالُ أُمَّ بِغَيْرِهِ؟

الرجل: لا، بل بالقُوتِ.

يحيى: فأخبرني عن القوتِ أَمِ الدنيا أَمِ مِنَ الآخرة؟

الرجل: لا، بل مِنَ الدنيا

يحيى: فكيف لأُحِبُّ دنيا، قُدِّرَ لى فيها قُوتٌ، أكتسب به حياة، أدرك بها طاعة، أنالُ بها الآخرة.

الرجل: أشهد أن ذلك معنى قولِ النبي ﷺ. «إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ لَسِحْرًا» [طبقات ابن الملقن].

● الحديث: «إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ لَسِحْرًا» رواه مالك وأحمد والبخارى وأبو داود والترمذى عن ابن عمر

* * *

٣١٩- «من أحبَّ أن يستوثقَ من أسبابِ المعاشِ فليكثرَ مِنَ الإِخوانِ»
[الصفوة: ٩٧/٤].

● فالرجلُ كثيرُ يَأْخُوانه الصالحين، إن استشارهم نصحوه، وإن مالَ قَوموه، وإن احتاج ساعدوه، فالحياةُ تجارب، والخبراتُ كثيرة وتختلفُ من واحد لآخر.. وفي كثرة الإِخوانِ متسعٌ من المعارف والتجارب والخبرات.. هذا في معاش الدنيا الزائل.. أما بخصوص الآخرة فقد يحتاج الواحدٌ منا إلى أخٍ صالح.. يعينه في الدنيا على طاعة ويشفع له في الآخرة، فقد روى الحاكمُ في تاريخه عن أنس «أكثرُوا مِنَ المعارِفِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، فَإِنَّ لِكُلِّ مُؤْمِنٍ شَفَاعَةً عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

* * *

الباب الثالث والعشرون

الآخرة

قال يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله تعالى:

٣٢٠- «شَرَفُ الْمَعَادِ مِنْ ثَلَاثِ:

احتمالُ الشَّدَائِدِ، وَإِذْلَالُ النَّفْسِ، وَكَرَاهَةُ الْمَعْرِفَةِ» [الحلية: ١٠/٦٨].

● احتمال الشدائد، وهى إما بلاءٌ وإما ابتلاء، وفى الحالين الصبرُ هو الحلُّ.. وإن كان رضا فهذا أفضلُ، وقد أجزل الله العطاء للصَّابرين بغير حساب؛ فقال تعالى وهو أَصْدَقُ الْقَائِلِينَ: ﴿إِنَّمَا يُؤْفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر: ١٠]. وقد أفردنا للصبر باباً قد سبق فراجعهُ إن شئتَ.

● إِذْلَالُ النَّفْسِ، بِحِرْمَانِهَا مِنَ الْمُحَرَّمَاتِ، وَالْقَصْدِ فِيمَا تَطْلُبُهُ مِنَ الْحَلَالِ، وعدم المسارعة بتلبية رغباتها من الحلال، والتواضع للآخرين فى غير مهانة، والتماس الأعذار للإخوان، ووصل من قطعك منهم ومن ذوى القربى.. وعموماً مخالفتها فيما ترغب فيه أو تأمر به، وأيضاً كشف ألعيبها وفضح مقاصدها.

● كراهة المعرفة: قال ابن عجيبة: أى قصد الخمول ونفى الجاه، إذ لا يتحقق الإخلاص حتى يسقط من عين الناس، ويسقط الناس من عينه.. فيا من من الظهور الذى هو قاصم للظهور؛ والخمول مقصود عند القوم فى البدايات، وملحوظ فى النهايات انتهى. ولنا فى أويس القرنى شاهد؛ فإنه لما اشتهر أمره فر إلى مكان لا يعرفه فيه أحد.. وكره بعضهم أن يكون له مكان ثابتٌ يجلس فيه إذا دخل المسجد.. فيعرف به، ويسأل عنه إذا غاب. وعد هذا من الشهرة، كذلك ارتفاع صوت فرد فى قراءة جماعية.

● قال أبو نعيم فى إيضاح هذه المفردة: معنى كراهة المعرفة: يكره أن يُعرف فى الناس (أى بصلاحه)، ولا يبتغى معرفة الناس، إنما استثناسه بذكر الله فى الخلوة ومع الناس. وروى أبو داود وابن ماجه عن ابن عمر يرفعه: «مَنْ لَبِسَ ثَوْبَ شُهْرَةٍ أَلْبَسَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَوْبًا مِثْلَهُ، ثُمَّ يُلْهَبُ فِيهِ النَّارُ».

٣٢١- «غَنِيمَةُ الْآخِرَةِ فِي ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ: الطَّاعَةُ، وَالْبِرُّ، وَالْعِصْيَانُ: طَاعَةُ الرَّبِّ، وَبِرُّ الْوَالِدَيْنِ، وَعِصْيَانُ الشَّيْطَانِ» [الحلية: ١٠/٦٨].

● طاعة الله فيما أمرَ وفيما نهى عنه وزجرَ.

• برُّ الوالدين وهى مِنَ الطاعات ولكن تخصيصها هنا لقوله تعالى ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [الإسراء: ٢٣].

• وعصيان الشيطان من البر لأنه لا يحض على خير، كما أنه يُزَيِّنُ الأعمال الساقطة لِمَنْ غَوَاهُ.

٣٢٢- «قَسَمَ الدنيا على الْبَلَوَى، والجنة على التَّقْوَى» [الحلية: ١٠ / ٦٧].

• الدنيا دار ابتلاء، حَلَالُهَا حِسَابٌ وَحَرَامُهَا عِقَابٌ وَعَذَابٌ، والجَنَّةُ دارُ الجزاء.

٣٢٣- قيل ليحيى بن معاذ رحمه الله تعالى:

- مِنْ أَى شَىءٍ دَوَامُ هَمِّكَ؟ [وفى صفة الصفوة: دوام غمِّك].

- قال: «مِنْ شَىءٍ وَاحِدٍ».

- قيل: ما هو؟

- قال: «خَلَقَنِي وَلَا أَذْرِ لِمَ خَلَقَنِي» [الحلية: ١٠ / ٥٢].

• فهو لا يَدْرِى أَمْرٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَمْ مِنْ أَهْلِ النَّارِ، وماذا قد كُتِبَ لَهُ.

ويُحْكِي أَنَّ امْرَأَةً رَأَتْ زَوْجَهَا مَهْمُومًا فَسَأَلَتْهُ: مَا الَّذِى يُهَمُّكَ؟! إِنْ كَانَ أَمْرًا مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا وَالرِّزْقِ فَقَدْ فَرَّغَ اللَّهُ مِنْهُ. وَإِنْ كَانَ اللَّهُ هَمُّكَ فَزَادَكَ اللَّهُ هَمًّا.

٣٢٤- «حُقَّتْ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ، وَأَنْتَ تَكْرَهُهَا؛ وَحُقَّتْ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ، وَأَنْتَ تَطْلُبُهَا،

فَمَا أَنْتَ إِلَّا كَالْمَرِيضِ الشَّدِيدِ الدَّاءِ، إِنْ صَبَرَ نَفْسَهُ عَلَى مَضَضِ الدَّوَاءِ اكْتَسَبَ

بِالصَّبْرِ عَافِيَةً، وَإِنْ جَزَعَتْ نَفْسُهُ مِمَّا يَلْقَى طَالَتْ عِلَّةُ الضَّنَا» [الصفوة: ٤ / ٩٤].

• «مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «حُقَّتْ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ، وَحُقَّتْ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ» فَالطَّرِيقُ إِلَى جَهَنَّمَ مَفْرُوشٌ بِالْوُرُودِ، يَكْتَبُ بِالْحَسَنَاتِ، وَعَلَى جَانِبَيْهِ مَحَلَّاتٌ تَعْرُضُ

شهوات النفس ورغبات الجسد، كل هذا بلا قيود ولا حدود .. أما الطريق إلى الجنة فيحكمه الالتزام بأحكام الشريعة .. والنفس تكره القيود كما يكره المريض الدواء لمرارته، ولكن في تناوله والالتزام بمقرراته وأوقاتها الشفاء، وفي إهمال ذلك الشقاء.

٣٢٥- «المغبون من عطل أيامه بالبطالات، وسلط جوارحه على الهلكات، ومات قبل إفاقته من الجنايات» [الزهد الكبير رقم ٧٧٣].

• المغبون: ضعيف الرأي فاسده .. فقد شغلته الفانية فضيع أيامه بما لا يعود عليه في أخراه بالخير، وسخر جوارحه في فعل الموبقات، حتى أتاه الموت قبل أن يرعوى ويفيق من غفلته ويعلن توبته. يقول تعالى ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [العنكبوت: ٤٠].

٣٢٦- «أدم جهازك، وهىء زادك، وتهياً للعرض على ربك جلت عظمته» [الزهد الكبير رقم ٤٧٩].

• الإنسان على سفر في هذه الحياة .. والحديث فيما رواه البخارى عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال «أخذ رسول الله ﷺ بمنكى فقال «كن فى الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل». وكان ابن عمر يقول: «إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح، وإذا أصبحت فلا تنتظر المساء، وخذ من صحتك لمرضك ومن حياتك لموتك» ... والمسافر الذى لا يعرف متى يدعى للسفر يجب أن يكون مستعداً وقد جهز حقيبة ملابسه وأعد للسفر عدته، وعن أبى ذر رضى الله تعالى عنه قال: أوصانى خليلي بأربع كلمات هن إلى أحب من الدنيا وما فيها فقال: يا أبا ذر، أحكم السفينة فإن البحر عميق، واستكثر من الزاد فإن السفر طويل، وخفف الظهر فإن المقبة كؤود، واخلص العمل فإن الناقد بصير».

٣٢٧- «سبحان من جعل الأرواح روحانية نورانية، والأنفاس جولانية هوائية، فالأرواح نحن إلى عليين معدنها، والأنفاس إلى سجين محبسها» [الحلية: ١٠/ ٦١].

• الأنفاس هكذا جاءت في الحلية ولم أرها في غيرها؛ وفي قواميس اللغة النفس جمعها

أنفس ونفوس، أما النَّفْس فجمعه أنفاس وهو غير المقصود هنا. وتطلق النَّفْس فيما تطلق على الذات كقوله تعالى ﴿فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾، ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾، ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تَجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا﴾. والروح حادثة وقيل إنها تحدث بعد تسوية الجسم وتظل متعلقة به ولها في ذلك التعلق خمسة أنواع مختلفة الأحكام، أولها: والجنين في بطن أمه؛ الثاني: بعد مولده؛ الثالث: في حال النوم فلها به تعلق من وجه ومفارقة من وجه آخر؛ الرابع: في البرزخ: فلا تنقطع عنه بعد مفارقتها بالموت بل تعود إليه لرد السلام على من سلم عليه على هيئة خاصة - لا تعنى حياة البدن قبل يوم القيامة؛ الخامس: عند البعث وهو تعلق متمايز عن كل ما قبله فليس في احتياج إلى طعام أو نوم، ولا يقبل الفساد.

وسجين هو اسم لشر النيران، بإزاء عليين وهو اسم لأشرف الجنان والزيادة في المبنى تدل على زيادة في المعنى. وقيل في سجين إنه اسم للأرض السابعة؛ والنفس بمعنى الجسد لكونها خلقت من الأرض، فهي تعود إليها لشهواتها الأرضية، والروح لكونها علوية تحن إلى عليين معدنها.

(مكررة): «مَفَاوِزُ الدُّنْيَا تُقَطَّعُ بِالْأَقْدَامِ، وَمَفَاوِزُ الْآخِرَةِ تُقَطَّعُ بِالْقُلُوبِ».
• سبق أن وردت في الباب الثاني والعشرين، باب الدنيا رقم ٢٧٥.

(مكررة): سَبْحَانَ مَنْ يَبِيعُ الْحَبِيبَةَ بِالْبَغِيزَةِ .
(مكررة): الْجَنَّةُ حَبِيبَةُ الْمُؤْمِنِ يَبِيعُهَا مِنْهُ بِالْبَغِيزَةِ .
• العبارتان في الباب الثاني والعشرين، باب الدنيا : ٣١٣ ، ٣١٤ .

(مكررة): «مَنْ الدُّنْيَا لَا تُدْرِكُ آمَالَنَا، وَلِلْآخِرَةِ لَا نَقْدَمُ أَعْمَالَنَا، وَفِي الْقِيَامَةِ عَدَا لَا نَدْرِي مَا حَالُنَا» .
• سبق أن وردت في الباب الثاني والعشرين باب الدنيا رقم ٢٧٤ .

(مكررة): «مَنْ أَحَبَّ زِينَةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ فَلْيَنْظُرْ فِي الْعِلْمِ، وَمَنْ أَحَبَّ رِفْعَةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ فَعَلِيهِ بِالتَّقْوَى، وَمَنْ أَحَبَّ أَلَا يُوْذَى فَلَا يُوْذَى» .
• سبق أن وردت في الباب التاسع، باب الورع عبارة (١١٦) .

(مكررة): «مَنْ دَقَّ فِي الدِّينِ نَظْرُهُ، جَلَّ فِي الْآخِرَةِ قَدْرُهُ» .
• سبق أن وردت في الباب التاسع باب الورع، عبارة ١١٤ .

(مكررة): «الزَّاهِدُ فِي عَرَضِ الدُّنْيَا، وَالْعَارِفُ فِي الْآخِرَةِ» .
• سبق أن وردت في الباب السادس عشر، باب الزهد، عبارة ٢١٢ .

الباب الرابع والعشرون

الرجال

قال يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى:

٣٢٨ - «الناسُ ثلاثةٌ: رَجُلٌ شَغَلَهُ مَعَاشُهُ عَنْ مَعَادِهِ، وَرَجُلٌ شَغَلَهُ مَعَادُهُ عَنْ مَعَاشِهِ وَرَجُلٌ مُشْتَغِلٌ بِهِمَا جَمِيعًا؛ فالأولى درجةُ الهالكينَ، والثانيةُ درجةُ الفائزين، والثالثةُ درجةُ المخاطرينَ» [وهي في الحلية: ٥٦/١٠] رجل شغله معاده عن معاشه، فتلك درجة الصالحين، ورجل شغله معاشه لمعاده فتلك درجة الفائزين، ورجل شغله معاشه عن معاده، فتلك درجة الهالكين.

● قال تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا﴾ [الإسراء: ١٨].

● ﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا﴾ [الأنعام: ١٦٠].

● أما مَنْ اشتغل بالدنيا والآخرة معًا فإنه يخاطر بمستقبله في الآخرة.. فيخشى عليه أن تستحوذ عليه الدنيا بزيبتها المعجلة فيميل إليها كُلُّ الْمِيلِ وَيَذَرُ الْآخِرَةَ كَالْمُعَلَّقَةِ

٣٢٩ - «أولياؤه - جل وعلا - أسراءُ نعمه، وأصفياءه - جل وعلا - رهائن كرمه، وأحباؤه - جل وعلا - عبيدُ منته، فهم عبيدُ محبة لا يعتقون، ورهائن كرم لا يفكون، وأسراءُ نعم لا يطلقون» [الحلية: ٦٠/١٠]

● الثلاثة: الوليُّ، والصفيُّ، والحبُّ أسلموا لله قيادهم بعد أن عرّفوا أنه لا يقصد سواه في خير ولا يرجع إلى غيره في أمر، وعرّفوا في عطايه.. أسلموا واستسلموا فصاروا كأنهم ما بين أسير لا يطلق، ورهن لا يفك، وعبد رقيق لا يعتق، والجميع ولاؤهم لسيدهم وسعداء بما هم فيه من نعمة القرب والتولي.

٣٣٠ - «إن لله عبادة إذا مشوا على الأرض اهتزت تحت أقدامهم سروراً بهم»
[الكواكب الدرية: ١/٢٧٣]

• اهتزت الأرض تحت أقدامهم سروراً بهم مجازاً أى سعدت بمشيهم عليها، فالأرض تشقى وتُسعدُ بمن عليها .. انظر فعل رسول الله ﷺ عندما مرّ بالحجر في غزوة تبوك، سَجَّى ثوبه على وجهه، واستَحَثَّ راحته، ثم قال: «لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ الَّذِينَ ظَلَمُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ بِأَكُونِ خَوْفًا أَنْ يُصِيبَكُمْ مَا أَصَابَهُمْ» وَرَوَى نحوه أحمد والشيخان. قال تعالى في عاقبة الكفار إِنَّ مَا نُوا: ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾ [الدخان: ٢٩] والمؤمن إذا مات تبكى عليه السماء والأرض فيبكي على المؤمن من الأرض مُصَلِّاةً، ومن السماء مُصَعِّدُ عملِهِ. كما روى الشيخان والترمذى وأحمد أن النبي ﷺ لَمَّا وَقَفَ عَلَى حَبْلِ أَحَدٍ وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعَمْرٌ وَعُثْمَانُ اهْتَزَّ الْجَبَلُ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَثْبَتْ أَحَدٌ، فَإِنَّمَا عَلَيْكَ نَبِيٌّ وَصِدِّيقٌ وَشَهِيدَانِ».

٣٣١ - «ثلاث خصال من صفات الأولياء: الثقة بالله فى كل شيء، الغنى به عن كل شيء، الرجوع إليه فى كل شيء» [طبقات السلمى: ٢٦].

• الثقة بالله: أى حسن الظن به جل وعلا، وقد سبق الكلام فى حسن الظن بالله جل جلاله فى باب الرجاء.

• الغنى به عن كل شيء فالولى قد تحقَّق بالحقيقة التى هى أن الحوائج كلها لا تكون إلا إليه ، فغيره لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضرراً ، فكيف يملك ذلك لغيره فمن تحقَّق بذلك وبافتقاره إليه تماماً أغناه عن جميع الخلائق، وأعطاه ما يحتاج إليه ومن غير سؤال فالكريم يكفيه الحال، ويكون السؤال تعبداً وفى الخبر «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَكُونَ أَغْنَى النَّاسِ فَلْيَكُنْ بِمَا عِنْدَ اللَّهِ أَوْثَقَ مِنْهُ بِمَا فِى يَدَيْهِ»:

• الرجوع إليه فى كل شيء: قال سعيد بن جبیر رحمه الله فى قوله تعالى: ﴿إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا﴾ [الإسراء: ٢٥] قال: يعنى الراجعين إلى الله عز وجل. هذا فى التوبة وغيرها كثير .. منه: موافقة العبد لله تعالى فى إرادته ومشيئته قبل القضاء، والتسليم بعد القضاء .. ومنه الاستعانة به فى كل أمر من أمور الدنيا والآخرة مع الأخذ بالأسباب فهو الفاعل لما يُريد فلا يعتمد العبد على غير سيِّده ولا يثق فى سواه، ومنها تقديم المشيئة قبل كل فعل .. قال تعالى: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا (٢٣) إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَادْخُلْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ﴾ أى إنه فعال لما يريد، وأن الأمور كلها قضاؤها متعلِّق بمشيئته ورهن إرادته ﴿وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا﴾ [الكهف: ٢٣، ٢٤].

٣٣٢ - «مَثَلُ الْأَوْلِيَاءِ مَثَلُ الصَّيَّادِينَ، يَصْطَادُونَ النَّاسَ مِنْ أَفْوَاهِ الشَّيَاطِينِ، وَلَوْ لَمْ يَصِدَّ الْوَلِيُّ طَوْلَ عَمْرِهِ إِلَّا وَاحِدًا، لَكَانَ قَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا» [طبقات الشعرائي: ١ / ١٨٣].

• هذه العبارة هي معنى للحديث الذي رواه الطبراني: «لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ عَلَى يَدَيْكَ رَجُلًا خَيْرٌ لَكَ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ» فإِخَى الْمُسْلِمِ حَافِلٌ أَنْ تَكُونَ صَيَّادًا بِلِسَانِكَ أَوْ بِحَمِيدِ خِصَالِكَ وَبِالْأَثْنَيْنِ وَذَلِكَ أَفْضَلُ.

٣٣٣ «الْكَيْسُ مَنْ فِيهِ ثَلَاثُ خِصَالٍ: مَنْ بَادَرَ بِعَمَلِهِ، وَسَوَّفَ بِأَمَلِهِ، وَاسْتَعَدَّ لِأَجَلِهِ» [الحلية: ١٠ / ٥٨].

• الْكِيَاةُ تَمَكَّنُ النَّفْسَ مِنْ اسْتِنْبَاطِ مَا هُوَ أَنْفَعُ، وَرَجُلٌ كَيْسٌ وَكَيْسٌ أَيْ عَاقِلٌ • بَادَرَ بِعَمَلِهِ: أَيْ أَسْرَعَ وَاسْتَعَجَلَ إِلَيْهِ وَقَبْلَ أَنْ يُؤَافِيَهُ أَجَلُهُ وَهُوَ لَا يَعْرِفُ مَتَى يَطْرُقُهُ، أَيْضًا وَخَوْفُ الْفِتَنِ، وَمِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِيْمَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَمُسْلِمٌ وَالتِّرْمِذِيُّ يَرْفَعُهُ: «بَادَرُوا بِالْأَعْمَالِ تَنْتًا كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلَمِ، يُصْبِحُ الرَّجُلُ مُؤْمِنًا، وَيُمْسِي كَافِرًا، وَيُمْسِي مُؤْمِنًا وَيُصْبِحُ كَافِرًا، يَبِيعُ أَحَدُهُمْ دِينَهُ بِعَرَضٍ مِنَ الدُّنْيَا قَلِيلٍ»، وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الصَّدِيقُ: «أَكْيَسُ الْكَيْسِ التَّقَى، وَأَحْمَقُ الْحَقِيقُ الْفُجُورُ».

• وَسَوَّفَ بِأَمَلِهِ.. طَوَّلُ الْأَمَلِ فِي الدُّنْيَا مَدْعَاةٌ إِلَى الْكَسَلِ وَقَلَّةُ الْعَمَلِ؛ وَأَهْلُ النَّارِ مَا رَمَى كَثِيرًا مِنْهُمْ فِيهَا إِلَّا غَدًا أَتَوْبَ، غَدًا أَعْمَلُ.. وَالْعَاقِلُ مَنْ كَانَ أَمَلُهُ فِي طَوَّلِ أَجَلِهِ لِيَصْرِفَهُ فِي الْعِبَادَةِ، وَأَنْ يَكُونَ فِي غَدِهِ أَفْضَلَ مِنْهُ الْيَوْمَ عَقِيدَةً وَعِبَادَةً؛ وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «خَيْرُ النَّاسِ مَنْ طَالَ عَمْرُهُ وَحَسَنَ عَمَلُهُ، وَشَرُّ النَّاسِ مَنْ طَالَ عَمْرُهُ وَسَاءَ عَمَلُهُ» (صَحِيحُ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ) وَرَوَى أَحْمَدُ وَابْنُ خَالٍ وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ، إِلَّا مُحْسِنًا فَلَعَلَّهُ يَزِدُّهُ وَإِمَّا مُسِيئًا فَلَعَلَّهُ يَسْتَعْتَبُ» كَمَا إِنَّهُ لَمْ يَشْغَلْ نَفْسَهُ بِمَا سَيَفْعَلُ فِي الْمُسْتَقْبَلِ بَلْ أَهْتَمَّ أَنْ يَشْغَلَ نَفْسَهُ فِي الْوَقْتِ وَالسَّاعَةِ الَّتِي يَحْيَاهَا بِمَا يَعُودُ عَلَيْهِ مِنَ النِّفْعِ.

• وَاسْتَعَدَّ لِأَجَلِهِ أَيْ الْإِسْتِعْدَادَ لِلرَّحِيلِ بِالِاسْتِغْفَارِ وَالتَّوْبَةِ، وَعَمَلِ الطَّاعَاتِ، وَالبُعْدِ عَنِ الْمَعَاصِي وَالْمُخَالَفَاتِ.

٣٣٤ - «سَبَّحُوا فِي بَحَارِ الْبَلَايَا حَتَّى جَاوَزُوهَا إِلَى الْعَطَايَا، ثُمَّ سَبَّحُوا فِي بَحَارِ

العطايا حتى جاوزوها إلى رَبِّ الْبَرَايَا [الحلية: ٥٢ / ١٠]

• قال تعالى ﴿أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾ [العنكبوت: ٢] فلما صبروا عليّ البلاء جازاهم الله بصُنُوفٍ مِنَ الْعَطَاءِ فقاموا بالشكر والطاعات فأقبل عليهم فنسوا البلاء والعطاء ولم يَرَوْا إِلَّا رَبَّ السَّمَاءِ.

٣٣٥ - «الفارسُ في الدِّينِ مَنْ كَانَ فِيهِ ثَلَاثُ خِصَالٍ: حِفْظُ لِسَانِهِ، وَإِمْسَاكُ عِنَانِهِ، وَصِدْقُ بَيَانِهِ» [الحلية: ٦٨ / ١٠].

• الفارسُ هنا بمعنى الحاذق بما يُمارِسُ مِنْ شَأْنِ الدِّينِ والقائم به.
حِفْظُ لِسَانِهِ كلمتان لا يَتَكَلَّمُ إِلَّا بِمَا لَهُ عَائِدٌ، أَيْ مَا يَعُودُ عَلَيْهِ بِالنَّفْعِ فِي شُئُونِ دُنْيَاهُ وَأُخْرَاهُ.
• إِمْسَاكُ عِنَانِهِ وهو في حلبة الأعمال فيُمسِكُ عِنَانَهُ إِذَا كَانَ لِغَيْرِ اللَّهِ وَيُرْسِلُهُ إِذَا كَانَ لِلَّهِ أَيْ فَلَا يَقُومُ بِعَمَلٍ إِلَّا إِذَا كَانَ مُوَافِقًا لِشَرْعِ اللَّهِ.
• وَصِدْقُ بَيَانِهِ إِذَا عَلِمَ شَيْئًا عَمِلَ بِهِ.. أَيْ انْتَفَعَ بِمَا عَلِمَ وَطَابَقَ فِعْلُهُ قَوْلَهُ، وَلَا يَقُولُ إِلَّا حَقًّا.

٣٣٦ - «مَنْ تَأَدَّبَ بِأَدَبِ اللَّهِ تَعَالَى صَارَ مِنْ أَهْلِ مَحَبَةِ اللَّهِ تَعَالَى» [الرسالة: ٢٢١].

• أدب الله تعالى هو شرعه القويم وسراطه المستقيم، فمن تخلق به كان من أهل محبة الله، وقد سئلت السيدة عائشة رضي الله تعالى عنها عن أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقالت: «كَانَ خَلْقُهُ الْقُرْآنَ» فلقد كانت حياته صلى الله عليه وسلم التطبيق العملي للقرآن الكريم فكأنما هو قرآن يمشي على الأرض، ولذا استحق لقب الحبيب، فهو أحب خلق الله إلى الله وأكرمهم عليه.. وقد قال تعالى ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [آل عمران: ٣١] ومن أحبه الله كان من أهل خاصته .

من الأدب في تأدية الطاعات:

- ١ - إخلاص النية لله وحده، والمصارعة إلى الطاعة في وقتها.
- ٢ - ستر الطاعة ما أمكن عن العيون إلا إذا كان القصد أن يكون العمل دافعاً للغير وقدوة لهم.
- ٣ - عدم التحدث للناس بما تم من أعمال في غيبتهم إلا إذا كان القصد الحث على التأسى.
- ٤ - يستقل العمل، ولا يستعظمه في حق الله تبارك وتعالى.

٥ - لا يفرح بما قام به من طاعات، بل يحمد الله أن وفقه لذلك.

٦ - لا يطلب بعمله العوض من الله، فعمله لا يكافئ أن هداه الله إلى مرضاته وأقامه الله في طاعته.

٧ - الإكثار من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم وخاصة دبر كل صلاة مكتوبة أو نافلة «اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك» ويستغفر الله لما يعلم ولما لا يعلم ويرجو من الله القبول.

٣٣٧ - «إذا ترك العارف أدبه مع معروفه فقد هلك مع الهالكين» [الرسالة: ٢٢١]

• بالأدب، في تأدية الأعمال بعد النية تزكو الأعمال وترجع قبولها، قال تعالى ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعِظْ شُعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ [الحج: ٣٢] والعمل القليل مع أدب كثير خير من عمل كثير يفتقر إلى الأدب، وهذا ما نلاحظه في معاملتنا في حياتنا اليومية حتى قال بعض الصالحين: ليكن عملك ملحاً، وأدبك دقيقاً أى أن نسبة العمل إلى الأدب كنسبة كمية الملح إلى كمية الدقيق في عجين الخباز.

• ومن وصل إلى الله عن طريق الأدب التزم بوسيلته الموصلة وحرص عليها، وإلا طرد من معيته، هل رأيتم رجلاً لكفاحه وإخلاصه وأدبه ضمه السلطان إلى حاشيته، هل رأيتم هذا الرجل يفرط في منزلته بالميل إلى الدعة والكسل وسوء الأدب، ولو فعلها لحاب وخسر وطرده السلطان من معيته، وقالوا: إذا كان الوصول إلى القمة صعباً، فإن البقاء فيها أصعب.

٣٣٨ - «إنما ينبسطون إليه بقدر منازلهم لديه» [الحلية: ١٠ / ٥٣]

• الانبساط هنا بمعنى ترك الاحتشام ويقول الحكيم الترمذى في كتاب معرفة الأسرار له: الانبساط على وجهين:

أولاً: انبساط الأنبياء، وينبسطون على الله تعالى، وليس ذلك من حظ نفوسهم، ولا حظ دنياهم إنما هو لأجل الله تعالى.

ثانياً: انبساط الأولياء، ولا ينبسطون إلا بإذن مع الخذر، وليس لأنفسهم فيه حظ، والأول أجل،

ونسوق مثالا عما ذكره الحكيم من حياة الجريري وتعبدته: قال الجريري: منذ عشرين سنة ما مددت رجلى فى الخلوة، فإن حسن الأدب مع الله تعالى أولى، فإن قيل: فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمد رجله فى الخلوة، وكان أحسن العالمين أدباً، قلنا (والكلام للجريري) شأن أهل المعرفة أبسط وأوسع من شأن أهل العبادة، ولكن لا إنكار عليهم فى تضيقهم على أنفسهم، لأن ذلك مقتضى أحوالهم، وقد قال عليه السلام «لو تعلمون ما أعلم لبكيتم كثيراً ولضحكنم قليلاً، ولخرجتم إلى الصعدات تجأرون إلى الله تعالى»: (صحيح الجامع الصغير) وفى رواية بزيادة «لا تدرون تنجون أو لا تنجون» وهو عليه السلام لم يفعل ذلك، وأخبر أنهم لو تمت معرفتهم لفعلوه.

٣٣٩ - «تَرَى الْخَلْقَ مُتَعَلِّقِينَ بِالْأَسْبَابِ، وَالْعَارِفُ مُتَعَلِّقٌ بِوَلِيِّ الْأَسْبَابِ، إِنَّمَا حَدِيثُهُ عَنْ عَظَمَةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ، وَكَرَمِهِ وَرَحْمَتِهِ، يَحْتَرِفُ بِهَذَا دَهْرَهُ، وَيَدْخُلُ بِهِ قَبْرَهُ» [الخلية: ١٠ / ٥٧].

● سُنَّةُ اللَّهِ - جَلَّ وَعَلَا - فِي كَوْنِهِ وَالتى لَا تَبْدُلُ وَلَا تَتَغَيَّرُ أَنْ جَعَلَ لِكُلِّ شَيْءٍ سَبَباً، فَقَدْ قَعَدَ الْقَوَاعِدَ فِى تَفَاعُلِ عَنَاصِرِ الْكَوْنِ بَعْضُهَا مَعَ الْبَعْضِ الْآخَرِ، وَفِى تَفَاعُلِ الْإِنْسَانِ مَعَهَا حَيْثُ إِنَّهُ مَحْوَرُ الْحَيَاةِ عَلَى الْأَرْضِ.. هَذِهِ الْأَسْبَابُ الظَّاهِرَةُ لَيْسَتْ هِىَ كُلُّ شَيْءٍ.. بَلْ هُنَاكَ سَبَبَانِ آخَرَانِ هُمَا كُلُّ شَيْءٍ: مَشِئَةُ اللَّهِ، وَوَقْتُ قُدْرَةِ اللَّهِ.. فَمَثَلًا: الدَّوَاءُ يَكُونُ سَبَباً لِلشِّفَاءِ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ لِلْمَرِيضِ الشِّفَاءَ، وَفِى الْوَقْتِ الَّذِى قَدَرَهُ اللَّهُ.. فَالْأَسْبَابُ الظَّاهِرَةُ لَا تَتَفَاعَلُ بَعِيداً عَنْ قِيُومَةِ اللَّهِ وَسُلْطَانِهِ، فَتَارُ النَّمْرُودُ لَمْ تَحْرِقْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا أَرَادَ النَّمْرُودُ، وَلَكِنَّهَا صَارَتْ بَرْداً وَسَلَاماً كَمَا أَرَادَ وَلِىُّ الْأَسْبَابِ، وَالْمُهَيْمِنُ عَلَيْهَا.

● وَالنَّاسُ فِى النَّظَرِ إِلَى الْأَسْبَابِ وَفِى التَّعَامُلِ مَعَهَا ثَلَاثَةٌ

قَوْمٌ لَا يَرَوْنَ سِوَى الْأَسْبَابِ فَلَا إِلَهَ وَلَا مُسَبِّبَ سِوَى أَنْفُسِهِمُ وَالْدَّهْرَ، وَهَؤُلَاءِ هُمُ الدَّهْرِيُّونَ.
وَقَوْمٌ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ فِى كُلِّ شَيْءٍ خَاصِيَّتَهُ وَطَبْعَهُ وَتَرَكَهُ يَفْعَلُ وَيَتَفَاعَلُ بَعِيداً عَنْ قِيُومَةِ اللَّهِ وَهُمْ الطَّبْعِيُّونَ.. وَهَذَا رَأْيٌ ضَالٌّ مُضِلٌّ.

وَالْقَوْلُ الصَّحِيحُ وَالْعَقِيدَةُ السَّلِيمَةُ أَنَّ الْأُمُورَ مُتَعَلِّقَةٌ بِثَلَاثَةِ أَشْيَاءٍ سَبَبُ قُدْرَةِ اللَّهِ وَمَشِئَةُ اللَّهِ وَوَقْتُ حُدُودِهِ اللَّهِ، فَمَنْ وَقَفَ عِنْدَ الْأَسْبَابِ كَانَتْ حِجَاباً لَهُ عَنِ اللَّهِ، حَتَّى قَالُوا: لَوْلَا أَنَّ اللَّهَ شَرَعَ الْأَسْبَابَ لَأَعْدَدْنَاهَا نَوْعاً مِنَ الْكُفْرِ.. وَلِذَا نَرَى الْعَارِفَ بِاللَّهِ وَبِأَمْرِهِ يَكُونُ تَعَلُّقُهُ بِوَلِيِّ الْأَسْبَابِ،

يَلْهَجُ لِسَانُهُ بِعَظَمَةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ وَخُضُوعِ كُلِّ شَيْءٍ لِإِرَادَتِهِ، وَذَلِكَ مِنْ كَرَمِهِ عَلَى خَلْقِهِ وَرَحْمَتِهِ بِهِمْ، وَيُظَلُّ هَذَا دِينَهُ وَدِينَهُ حَتَّى يَلْقَى رَبَّهُ.

٣٤٠ - «مِنْ صِفَةِ الْعَارِفِ: جِسْمٌ نَاعِمٌ، وَقَلْبٌ هَائِمٌ، وَشَوْقٌ دَائِمٌ، وَذِكْرٌ لَازِمٌ»
[الحلقة: ١٠ / ٥٧].

• جِسْمٌ عَلَيْهِ جَلَالُ الصَّالِحِينَ وَمَا أَحْسَنَ سَمَتَهُمْ وَقَلْبٌ هَائِمٌ بِحُبِّ سَيِّدِهِ، وَشَوْقٌ دَائِمٌ إِلَى لِقَائِهِ «وَمَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ» وَلِسَانٌ وَقَلْبٌ لَا يَفْتَرَانِ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ؛ وَسُئِلَ الشَّيْبِيُّ عَنْ الْعَارِفِ فَقَالَ: لِسَانُهُ بِذِكْرِ اللَّهِ نَاطِقٌ، وَقَلْبُهُ بِمَحَبَّةِ اللَّهِ صَادِقٌ، وَسِرُّهُ بِمَوْعِدِ اللَّهِ وَاثِقٌ، فَهُوَ أَبَدًا عَلَى اللَّهِ عَاشِقٌ.

٣٤١ - «لَوْ لَمْ تَكُنْ لِلْعَارِفِينَ إِلَّا هَاتَانِ النِّعْمَتَانِ لَكِفَاهُمُ:
مَتَى رَجَعُوا إِلَيْهِ وَجَدُوهُ، وَمَتَى مَا شَاءُوا ذَكَرُوهُ» [الحلقة: ١٠ / ٥٧]

• النِّعْمَةُ الَّتِي لَا تُمَاتِلُهَا نِعْمَةٌ بَعْدَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ فِي نَظَرِ الْعَارِفِ بِاللَّهِ هِيَ ذِكْرُ اللَّهِ وَعِبَادَةُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ قَدْ يَسَّرَ الْجَوَارِحَ لَطَاعَتَهُ بَعْدَ أَنْ هَدَاهُمْ إِلَيْهِ بِمَحَبَّتِهِ وَلَكِنْ.. قَدْ يَقَعُ الْعَارِفُ فِي الذَّنْبِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدْرًا مَقْدُورًا - وَوُقُوعُهُ فِي الذَّنْبِ قَدْ يَتَرْتَبُ عَلَيْهِ حَسَنَاتٌ أَكْبَرُ مِنَ الذَّنْبِ وَأَكْبَرُ مِنْ انْكِسَارٍ وَخَشْيَةٍ وَذَلِّ وَنَدَمٍ وَتَوْبَةٍ وَفَعَلَ حَسَنَاتٍ يَحْوِي بِهَا السَّيِّئَةَ، حَتَّى لَيَنْدِمُ الشَّيْطَانُ عَلَى إِيقَاعِهِ فِي الذَّنْبِ حِينَ يَرَى مَا عَادَ عَلَى الْعَارِفِ مِنْ حَسَنَاتٍ وَخَيْرَاتٍ إِثْرَ وَقُوعِهِ فِي الذَّنْبِ، وَيَقُولُ: لَيْتَنِي لَمْ أُوقِعْ فِيهِ.. يَعْلَمُ الْعَارِفُ هَذَا مِنْ رَبِّهِ مَتَى شَاءَ ذَكَرَهُ وَمَتَى رَجَعَ إِلَى اللَّهِ تَائِبًا وَجَدَهُ تَوَّعًا رَحِيمًا.. وَالْعَارِفُ سَعِيدٌ بِهَاتَيْنِ النِّعْمَتَيْنِ أَيْمَا سَعَادَةٍ.

٣٤٢ - «مَنْ لَمْ يَكُنْ ظَاهِرُهُ مَعَ الْعَوَامِّ فَضِيَّةً، وَمَعَ الْمُرِيدِينَ ذَهَبًا، وَمَعَ الْعَارِفِينَ الْمُقَرَّبِينَ دُرًّا وَبَاقُوتًا فَلَيْسَ مِنْ حُكَمَاءِ اللَّهِ الْمُؤَيَّدِينَ كَمَا وَرَدَتْ «الْمُرِيدِينَ» [الحلقة: ٦٩ / ١٠]

• قال ابن عربي: **الولاية هي الفلک الأقصى، من سَجَّ فيه أطلع، ومن أطلع علم، ومن علم تحوّل في صورة ما علمَ فذلك الوليُّ المجهولُ الذي لا يُعرف، والنّكرة التي لا تتعرّف، لا يتقيد بصورة، ولا تُعرف له سريرةٌ يلبس لكلِّ حالةٍ لبوسها، إما نعيمها وإما بوسها.**

يَوْمًا يَمَانٍ إِذَا لَقِيتَ إِذَا لَقِيتَ ذَا يَمَنِ **وإن لقيت مَعَدِّيَا فَمَعْدَنَانِ**
«إمعة لما فلكه من السعة» لأن فيه ما يناسب الجميع، ويتعامل مع كل أحد حسب مستواه.

٣٤٣ - **«إذا عملوا على الصدق انطلقت ألسنتهم على الخلق بالشدة وإذا عملوا في التفويض انكسرت ألسنتهم عن الخلق مبهورين.. فالأول من صفة الزاهدين، والثاني من صفة العارفين» [الحلية: ١٠ / ٦٧]**

• **الزاهد يأخذ نفسه بالشدة، فإذا وعظ الناس أرغى وأزبد وعَدَّ وتهدّد يُحذّر الناس من عقاب الله وشدة عذابه.. أما العارف إذا نصح فامثالاً لأمر الله تعالى في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وقد غلبه التفويض فيتكلم في رحمة الله ومغفرته والرجاء وحسن الظن بالله..**

٣٤٤ - **«أفواه الرجال حوائثها، وشفاهها مغاليقها، وأسنانها مخالبها، فإذا فتح الرجلُ باب حانوته تبين لك العطارُ من البيطار» [الحلية: ١٠ / ٦٠]**

•

٣٤٥ - **«أبناء الدنيا يجدون لذة الكلام، وأبناء الآخرة يجدون لذة المعاني» [الحلية: ١٠ / ٦٣].**

• **أبناء الدنيا يجدون لذة الكلام تحدثاً أو سماعاً.. إما يتحدثون عن أمجادهم أو إظهاراً لتنوع خبراتهم لسعة علمهم أو إطلاعهم على بواطن الأمور، وسماعاً إذا كان المتحدث يُزوِّقُ كلامه مادحاً لهم أو ينم على الناس ويغتائبهم وفي غير هذه الأحوال يكون الكلام ثقيلاً والمتحدث مملاً لمن يسمعه.**

أما أبناء الآخرة يجدون لذة المعاني، والمعاني هي الصفات الحميدة التي يسعى الإنسان للتخلُّق بها، والمعاني.. أيضاً - هي ما يتجلى به الحقُّ من أذواق على قلب عبده المؤمن الذي أكمل شرائط الإيمان وأحكمها وهي المظاهر القدسية للأسماء، وهي ليست بصورة حتى تنقيد وتحفيز، والعلم بها ليس بعلم، كما قال أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه: العجز عن درك الإدراك إدراك. وأولُّ هذه المعاني ومبادئها السَّكينة التي متى حلت في القلب سكنت النفس لما حصل فيها من طلب أمر ما، وانقطعت عنها الأفكار، التي تتعارض مع ما حصل في نفسه، كمن سكنت نفسه إلي رزق يومه وقد صار في حوزته، هل يشغل باله شيءٌ بخصوصه.. كما أن هذه السَّكينة تجعل القلب يتقبَّل الإيمان بأي أمر مغيب يرد عليه بعد ذلك.

٣٤٦ - «الوليُّ ریحانُ الله في أرضه، يشمه الصَّديقون، فتصل رائحته إلى قلوبهم، فيشتاقون إلى مولاهم، ويزدادون برويته عبادة» [طبقات الشعراني ١ / ١٨٢]

● الصَّديق: الذي يصدق قوله بالعمل وهو الذي يعرف به الوليُّ من غيره، فيأنس به وأنه يذكّرهم بمولاهم فيشتد شوقهم إليه ويقبلون على العبادة من صلاة وذكر رجاء الوصول، وقدوتهم في ذلك الوليُّ الذي شَمُوا منه رائحة الخير الذي يعمُر قلبه وأثر فيهم بهمه فسلكوا طريق مودته.

٣٤٧ - «من علامة المرید: الرضا بالقضاء، والثقة بالوعد، والعمل بالإخلاص والشكر على البلاء، والتوبة من كلِّ ذنب، وامتحان الإرادات» [الحلية: ١٠ / ٦١]

● المرید: وهو من أراد الطريق إلى الله، والإرادة جَمْرَةٌ من نار المحبة في القلب تبعث على العمل حسب كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ وتطهير النفس من كلِّ المعوقات في سبيل الوصول إلى الله، والمرید مُريدان أحدهما يريد لقاء الله بصدقه وطهارته لينال ثواب جهده وثمرة كفاحه لنفسه وهواه؛ والثاني: يريد لقاء بخالص العبودية.. فأعان الأول على مراده لينال ثواب صدقه وجهاده، وفتح للثاني الطريق إليه ووالاه بالعبادة والرعاية والتأييد ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [العنكبوت: ٦٩]، فأشرق نور المعرفة في قلبه، وقوى على مضادة الشهوات، فزید له في العطاء، وكلما ازداد لها هجراناً كلما زید له في العطاء وازداد قُرْباً من الله وعلى المرید في سعيه في طريق الله أن لا يغفل عن مراقبة إرادته وتصحيح نيته، وأن لا يركن إلى علمه أو قوته بل يردُّ الأمر كله إلى الله، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هَدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [آل عمران: ١٠١]

هذا من ناحية المريد والإرادة، أما بقية العلامات فانظرها فيما سلف من أبواب: الرضا بالقضاء
فى باب الرضا، والثقة بالوعد فى باب حسن الظن بالله، والعمل بإخلاص فى باب الإخلاص،
والشكر على البلاء فى باب الصبر، والتوبة من كل ذنب فى باب التوبة .

٣٤٨- سئل يحيى عن صفة العارف فقال: «رَجُلٌ دَاخِلٌ مَعَهُمْ بَائِنٌ عَنْهُمْ»
[اللمع: ٥٨]

• بهذا النص وردت فى صفحة ٥٨ من كتاب اللمع. وفى نفس الصفحة وقد سُئل مرة أخرى
عن العارف فقال: «عَبْدٌ كَانَ فَبَانٍ». وفى صفحة ١٧٦ قال: «رجل كائن معهم بائن عنهم».

وبان بمعنى ظَهَرَ وبمعنى فارقَ فيقال فلان بان صاحبه أى فارقَه وهَجَرَه فهو بائنٌ. والعارف بالله
وبأمره فى خلوة وإن كان بين الناس، فهو مشغول بربه عن غيره.. فهو معهم بجسمه مُقَارِقٌ لهم
بُروحه وقلبه، وتُسَمَّى هذه الحالُ بِالْخُلُوةِ فى الجُلُوةِ، ويسمى صاحبها كائناً بائناً. وهى بالطبع غير
الخلوة المتعارف عليها؛ وهى اعتزال المريد للناس والتزامه بِذِكْرِ خاصٍّ وطعامٍ خاصٍّ لمدة يُحددها.

٣٤٩- «الزاهدون غُرباءُ فى الدنيا، والعارفون غُرباءُ فى الآخرة» [الحلية : ١٠/٦٠].
وهى فى صفوة الصفوة ٩٣/٤ من غير «فى» .

• روى أحمد عن ابن عمرو رضى الله تعالى عنهما عن النبى ﷺ قال: «طُوبَى لِلْغُرَبَاءِ، أَنَاسٌ
صَالِحُونَ فى أَنَاسٍ سَوَاءٍ كَثِيرٍ، مَنْ يَعَصِيهِمْ أَكْثَرُ مِمَّنْ يُطِيعُهُمْ» .

والغريب تأتى من الغربة (أى القلة والندرة) كما تأتى من الاغتراب، وفى حال الزاهد فى
الدنيا أى قليل بالنسبة لمن أقبلوا على الدنيا ينهلون من مباحجها.. والعارف غريب فى الآخرة؛
لتميز مستوى تنعمه فهو من أهل الغرفة، قال تعالى فى عباد الرحمن: ﴿أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا
صَبَرُوا﴾ [الفرقان: ٧٥]

وروى أحمد والشيخان والترمذى: «إن أهل الجنة ليرتأون أهلَ الغرف من فوقهم، كما
ترتأون الكوكب الدرى الغابر فى الأفق من المشرق أو المغرب لتفاضل ما بينهم» وفى رواية: «وإن
أبا بكر وعمر منهم».

٣٥٠- «من صفة العارف خصلتان: ألا يُذيع حاله لأحد، ولا يفتش أحد عن حاله»
[الحلية: ٦١/١٠]

• ولماذا يذيع الناس أحوالهم لغيرهم، إمّا أن هناك ما يفخر به ويطلب الشهرة بين الناس بإعلانه، أو أن في حياته مشكلة لا يجد لها حلاً، فيحكّيها لمن هو أقدر منه على حلها، وكلا الأمرين غير حاصل؛ فالعارف لا يرأى ولا يناق، كما أنه ليست لديه مشكلة، كما أن مرجعه إلى الله في كل أمر.. وفوق هذا كله أن العارف لا يرى غير الواحد الأحد، فكيف يذيع حاله لأحد.. وأسرار العارف يجب سترها إلا على أهلها خوفاً من شيئين: سوء الفهم، فقد تفهم على وجه غير المقصود منها، أو خوف الافتتان، ولذا نرى الجنيد رحمه الله يعلّق على كشف الحلاج لسر نفسه: «لقد فضحنا الحلاج»، وقال الشهاب السهروردي من قصيدة له في التصوف:

وارحمتاً للعاشقين تكلفوا ستر المحبة، والهوى فضاح
بالسرّ إن باحوا تباح دماؤهم وكذا دماء العاشقين تباح

وكأنما كان السهروردي ينمّي نفسه، فما لبث حتى اتهمه علماء حلب بالتعطيل، والتعطيل نفى جميع الصفات عن الذات الإلهية ويقابله التشبيه، وأفتى علماؤها بإباحة دمه واستجاب الملك الظاهر الأيوبي لهم فأمر بقتله ٥٨٧هـ ١١٩١م.

• ولا يفتش أحد عن حاله، فظاهره واضح لا يدعو إلى التفتيش؛ فهو كإنسان يأكل ويشرب وينام ويتزوج ويعمل، وكمسلم فهو تقى ورح، ملازم للذكر، ملازم للصمت إلا للضرورة، رحيماً بمن حوله حليماً، لكنه صاحب غيرة شديدة على محارم الله أن تنتهك هذا ظاهره، أما باطنه فعليه عند ربه ولا سبيل إلى التتقيب فيه.

٣٥١- «العارف إذا ذكر ربه افتخر، وإذا ذكر نفسه افتقر واحتقر» [اللمع / ٤٧٨]

• العارف قد انمحت رؤسومه، وفنت هويته، فهو غائب عن نفسه لاستيلاء ذكر الحق على قلبه، فهو لا يشهد غيره ولا يقصد سواه؛ فإذا ذكر نفسه أعلن انتقاره إلى سيده ورجع سريعاً إليه، أما إذا ذكر ربه افتخر بصفات معروفة، فهو متواتر الأحوال بحكم الأسماء، والله درّ شاعرهم:

قوم تخلّلهم زهو بسيلهم والعبد يزهو على مقدار مولاه
تاهوا برويتهم عما سواه له يا حسن رؤيتهم في حسن ما تاهوا

هكذا وردت وجاء في الحلية في أثرها:

لا يأتسون إلى أحد وفي غيرها «لا يستأنسون بالناس في الدنيا» وأرجح أن ما جاء في الحلية أو في غيرها في هذه العبارة من كلام شيخنا يحيى بن معاذ وتكملة لعبارته. وتعدُّ بمشابهة شرح لصدر العبارة فهم كالوحش في البرية لا يألَفُ الناس ولا يسكنهم بالطبع الغريزي فيه بينما العارف لا يستأنس بهم لأنسه بربه وإن كان يجالسهم بجسمه، وقالوا: «إن من علامة الإفلاس الأتئناس بالناس»، وقد استشهدنا قبلاً في مثل هذا بيتي رابعة التي تقول فيهما:

إني جعلتك في الفؤاد مُحدثي وأبحثُ جسْمي لمن أراد جلوسى
والجسمُ مني للحبيبِ مؤانسٌ وحبيبُ قلبي في الفؤادِ جليسى
وفي عبارة شيخنا: قصّر عدم الأتئناس بالناس على الدنيا. أمّا الآخرة فإن الأمر يختلف..
فإنهم في جنات النعيم على سررٍ متقابلين.

* * *

٣٥٣ - «الزاهد سَيَّار، والعارفُ طَيَّار» [اللمع / ٤٦٥، ٤٤٢ نسبها الطوسي إلى يحيى بن معاذ بينما نسبها القشيري في الرسالة ٢٤٤ إلى أبي يزيد]

• هناك فرقٌ في السرعة بين السَّير والطيران، وكذلك بين الزاهد والعارف في الانتقال بين المقامات والأحوال؛ فالعارف يطير والزاهد يسير، فالعارف أسرع وأمضى في قصده إلى مطلوبه من الزاهد الذي يشغله بعض الشيء مأكله ومشربه.

• وما الحال؟ وما المقام؟.. الحال: معنى يَرُدُّ على القلب من غير تعمُّد ولا اكتساب؛ كالرضا والسرور والألم والتفويض والحزن وغير ذلك من الأحوال فيتبدل حال القلب، قال تعالى: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ [الأنفال: ٢٤] وهذا الحال سريعاً ما يزول.. وقال آخرون: الحال: ما يحل بالأسرار «أى القلب» من صفاء الأذكار، ولا يزول، فإن زال لا تكون حالاً.. والمقام: هو إقامة الرجل بظاهره وباطنه في حقائق الطاعات مثل مقام الصابرين والمتوكلين وهى مكاسب حصل عليها المرید في رحلة فراره إلى الله جلَّ وعلا.. فإذا أقام في شيء من هذه المقامات فهو مقام حتى يمنَّ الله عليه ويتنقل إلى مقام آخر حتى يصل إلى مقام الفردانية «التوحيد».

* * *

٣٥٤ - «العارفُ قد يشتغل بربه عن مُفَاخَرَةِ الأشْكَالِ ومَجَالِسِ العَطَايا، وعن مَنَازَعَةِ الأضدادِ في مَجَالِسِ البَلَايا» [الحلية: ٥٨ / ١٠].

• قال الحكيم الترمذى: «مَنْ يَعْمَلُ الأشياءَ بِإِذْنِ الْحَقِّ جَلَّ جَلَالُهُ فَعَلَامَتُهُ أَنْ تَجِيئَهُ الْأَشْيَاءُ وَالْأَشْكَالُ مَعَ الطَّوَاعِيَةِ وَالرِّضَا، وَالْأَضْدَادُ عَلَى الْكَرَاهَةِ» فلا يفاخر ولا ينازع.

٣٥٥ - «من صفة العارف شيئان: ما مضى وما كان، وفيما هو، وما أعلم، وكيف أعمل، وبعده ما يكون، فكيف تكون هذه الثلاثة الأيام: أمس واليوم وغداً، قد زال عن قلبه عجب عمله، ولازمه خَوْفُ ذَنْبِهِ» [الحلية: ٥٧ / ١٠].

• يُرَاقِبُ العارفُ نفسه ويحاسبها.. هل ما قدم في أمسه قُبِلَ؟ وماذا يفعل اليوم حسب ما يعلم؟ وكيف يكون غده؟.. فقد لازمه خوف ذنبه، وزال عنه عجبه بعمله، فجلس مهموماً، ماذا يكون مصيره؟!

٣٥٦ - سئل يحيى بن مُعَاذٍ: متى يعلمُ الرجلُ أنه قد أصابَ الطريقَ وأمنَ هذا الخلقَ؟ قال: إذا استحلوه واستمرَّهم، وأحبُّوا لقاءَه، وكَرِهَ لقاءَهم» [الحلية: ٥٢ / ١٠].

• أصابَ الطريقَ أى طريقَ الله - وكان ذلك في بداية أمره - فإذا استثقل اجتماعه بالناس وأحبَّ الناسُ اجتماعَهم به.. فقد أقبل على ربه وصحَّ عزمه وأمضى إرادته.

٣٥٧ - العارفُ يُخْرِجُ مِنَ الدُّنْيَا وَلَا يَقْضِي وَطْرَهُ مِنْ شَيْئَيْنِ:
بُكَاءُهُ عَلَى نَفْسِهِ، وَثَنَؤُهُ عَلَى رَبِّهِ [طبقات ابن الملقن: ٣٢٤].

• بعد أن عرف الرجل ربه بجلاله وجماله وكماله، وأنه سبحانه ما عبده الخلقُ حقَّ عبادته.. يخرج من الدنيا ولم يقضِ وَطْرَهُ من شَيْئَيْنِ: بكَاءُهُ عَلَى نَفْسِهِ لتقصيرها في حق سيده؛ وَثَنَؤُهُ عَلَيْهِ بقدر استحقاقه، وهذا لا يكون.

٣٥٨- «ما دام العبدُ يتعرف يقال له: لا تَخْتَرْ فإنك لست بأمين في اختيارك حتى تعرف. فإذا عرف يقال له: إن شئتَ فاختر، وإن شئتَ فلا تختَر، فإنك إن اخترتَ فبنا اخترتَ؛ وإن تركتَ اختيارك فباختيارنا تركتَ، فأنت بنا فيما تختارُ وفيما لا تختارُ». [اللمع: ٤٢٩].

• الاختيار هو تفضيلُ شيءٍ على غيره لما يُحقِّقه من نفعٍ أو لذةٍ أو سعادةٍ، ولا يكون الاختيارُ دقيقاً إلا بعدَ معرفةٍ بمزايا الأشياءِ التي يُفاضلُ بينها ويختارُ منها. فإذا عرف المرید يقال له: اترك الأمر لنا، فقد صرتَ في معيتنا.. فاشغل نفسك بما هو مطلوب منك من أمور الشرع واترك غيرها لتدبرنا. فأنت إن اخترت أو تركت فبنا فيما اخترت أو تركت.

يُروى عن الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما قوله: من اتكل على حسن اختيار الله له، لم يَتمنَّ أنه في غير الحالة التي اختارها الله تعالى له.

٣٥٩- «إذا رأيتَ الرجلَ يُشير إلى الآيات والكرامات، فطريقه طريقُ الأبدال، وإذا رأيتَه يشير إلى الآلاء، فطريقه طريق أهل المحبة وهو أعلى من الذي قبلَ؛ وإذا رأيتَه يشير إلى الذُّكر، ويكون مُعلِّقاً بالذُّكر الذي ذكَّره، فطريقه طريق العارفين، وهو أعلى درجة من جميع الأحوال» [اللمع: ٤٠٣].

• البدلُ: مرتبةٌ من مراتب الأولياء عند الصوفية وهم سبعة رجال لا يُسافر أحدٌ من مَوضعه إلا ويترك فيه بدلاً منه جَسَداً في صورته، ولو أُوذِيَ هذا البدلُ بأى صورة من صور الإيذاء ما تأثر الأصلُ بشيءٍ من ذلك.. ولنا في قصة نبي الله عيسى عليه السلام في يومه الأخير على الأرض خيرُ مثال.

وإذا رأيتَ الرجل يدعو إلى الله بالكرامات فطريقه طريق الأبدال، وإذا رأيتَه يدعو الناس إلى الله مُذكِّراً لهم بنعمه وآلائه عليهم، فطريقه طريق أهل المحبة، وإذا رأيتَه يدعوهم إلى التعرف إلى الله عن طريق الذُّكر، فطريقه طريق العارفين.

٣٦٠- «تَضاحكت الأشياءُ إلى أولياء الله العارفين بأفواه القدرة عن مَلِيكَهم، لما

يرون فيها، ويعاينون من بدائع خلقه معها، فلهم في كل شيء مُعَبَّرٌ وعند كل شيء مُدَكَّرٌ [الحلية: ١٠ / ٥٤].

• يقول الشاعر:

ولله في كل شيء آية تدل على أنه الواحد
فآيات الله في الكون ناطقة بعظمته وجلاله وقدرته وحكمته يرون فيها ما لا يراه الغافلون،
حتى قال بعضهم: لا أرى شيئاً إلا رأيت الله قبله، ويقول شاعرهم:

قلوب العارفين لها عيون ترى ما لا يراه الناظرون
وقال آخر:

إذا سكن الغدير على صفاء فيشبه أن يحركه النسيم
بدت فيه السماء بلا مرأى كذاك الشمس تبدو والنجوم
كذاك قلوب أرباب التجلى يرى في صفوها الله العظيم

٣٦١- «إذا اصطفاهم لنفسه، وأمكنهم من أنسه، حجبهم عن خلقه بالمعروف من رفقة» قيل: وكيف يحجبهم؟

قال: «يحجبهم عن أبناء الدنيا بأستار الآخرة، وعن أبناء الآخرة بأستار الدنيا [الحلية: ١٠ / ٥٩].

• السِّرُّ: تَغْطِيَةُ لَعَلَّةٍ.. وإذا اصطفى الله جلَّ جلاله قوماً لنفسه، وأمكنهم من أنسه، حجبهم عن خلقه بالمعروف من رفقة؛ فهو اللطيف بعباده الرحيم بهم.. فهو يحميهم من الوقوع في الذنوب بأن يحجبها عنهم، ويُعَلِّمُ عنها؛ فلا تخطر على قلوبهم، وبهذا يكون قد حجبهم عن أبناء الدنيا بأستار الآخرة.. كما أنهم إذا اختلفوا إلى المعاصي - وكان أمر الله قدراً مقدوراً - حجبهم عن أبناء الآخرة بأن أرخى عليهم ستره الجميل فلم يره أحد ساعة ارتكابهم المعصية، فلا يفتضح أمرهم.

٣٦٢- «الدَّرَجَاتُ الَّتِي يَسْعَى إِلَيْهَا أَبْنَاءُ الْآخِرَةِ سَبْعٌ: التَّوْبَةُ، ثُمَّ الزُّهْدُ، ثُمَّ الرِّضَا، ثُمَّ الْخَوْفُ، ثُمَّ الشُّوقُ، ثُمَّ الْمَحَبَّةُ، ثُمَّ الْمَعْرِفَةُ؛ فَبِالتَّوْبَةِ تَطَهَّرُوا مِنَ الذُّنُوبِ، وَبِالزُّهْدِ خَرَجُوا مِنَ الدُّنْيَا، وَبِالرِّضَا أَلْبَسُوا أَقْرَاطَ الْعِبُودِيَّةِ، وَبِالْخَوْفِ جَازَوْا قَنَاطِرَ النَّارِ، وَبِالشُّوقِ إِلَى الْجَنَّةِ اسْتَوْجِبُواهَا، وَبِالْمَحَبَّةِ عَقَلُوا النَّعِيمَ، وَبِالْمَعْرِفَةِ وَصَلُوا إِلَى اللَّهِ، وَهُوَ... وَلَا يَزَالُونَ فِيهِ أَبَدَ الْأَبَدِينَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ» [الحلقة: ١٠ / ٦٤].

● يقصد شيخنا يحيى بالدرجات: المَقَامَاتِ، وأنها سبع وهذا العدد مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ بَيْنَ مُعْظَمِ الْقَوْمِ، إِلَّا أَنَّ الْاِخْتِلَافَ فِي تَحْدِيدِ الْمَقَامَاتِ وَالْأَحْوَالِ، فَمَا يَرَاهُ بَعْضُهُمْ مَقَامًا يَرَاهُ بَعْضُهُمْ حَالًا؛ فَمِثْلًا عِنْدَ الطُّوسِيِّ الْمَقَامَاتُ بِالتَّرْتِيبِ هِيَ: التَّوْبَةُ ثُمَّ الْوَرَعُ ثُمَّ الزُّهْدُ ثُمَّ الْفَقْرُ، ثُمَّ الصَّبْرُ، ثُمَّ التَّوَكُّلُ، ثُمَّ الرِّضَا، ثُمَّ ذِكْرُ الْمَحَبَّةِ وَالْخَوْفِ عَلَى أَنْهُمَا مِنَ الْأَحْوَالِ؛ وَأَقْرَاطُ الْعِبُودِيَّةِ: رَمَزُ الْخُضُوعِ، وَهِيَ فِي الْحَلْقَةِ قَرَائِطُ. وَلَعَلَّهَا تَصْحِيفٌ.

كما أن مكان التقط: «وهو في البحر السابغ» هكذا في الحلقة.. أى أنهم تحقّقوا بالمعرفة بالله عندما وصلوا إلى المقام السابغ وهو مقام المعرفة بالله.

مكررة- «لَيْسَ بِعَارِفٍ مَنْ لَمْ يَكُنْ غَايَةً أَمَلَهُ مِنْ رَبِّهِ الْعَقْوُ».

● وردت في الباب الثامن، باب التوبة رقم ٩٣.

مكررة- «الزَّاهِدُ صَافِي الظَّاهِرِ مُخْتَلِطُ الْبَاطِنِ، وَالْعَارِفُ صَافِي الْبَاطِنِ مُخْتَلِطُ الظَّاهِرِ»

● وردت في الباب السادس عشر باب الزهد رقم ٢١١.

مكررة- «الزَّاهِدُ فِي عَرَضِ الدُّنْيَا، وَالْعَارِفُ فِي الْآخِرَةِ».

● وردت في الباب السادس عشر باب الزهد رقم ٢١٢.

٣٦٣- «أهل الرغبة صيدهم فى الأسواق، وأهل التوبة صيدهم فى مجالس الذكر، وأهل الزهد صيدهم فى مجالسة العارفين، وأهل الإرادة صيدهم فى ملكوت العرش، وأهل المعرفة صيدهم فى قرب خالق العرش وأنشد:

حَسُنْ عَبْدٌ أَحَبُّ مَوْلَاهُ وَحَسُنْ قَلْبٌ يَصِيدُ مَعْنَاهُ
طوبى لمن كان عاشقًا ذَنَفًا يشكو إلى ذى الجلالِ بلواه
يا ذا المعاني عليك مُعْتَمِدِي طوبى لمن كنت أنت مَعْنَاهُ

(علم القلوب: ١٤٠)

..... ●

● وختامًا فى الكلام عن العارف وجدت فى كتاب الفتوحات الإلهية فى شرح المباحث الأصلية لابن عجيبة الحسنى، وجدت موازنة لطيفة بين العالم والعارف رأيت أن أرصد بعضها فى نهاية باب الرجال لعلنا نزيد معرفة بهم..

- ١- العالم دون ما يقول، والعارف فوق ما يقول.
- ٢- العالم (إن لم يكن عاملاً) فهو محجوب، والعارف محبوب.
- ٣- العالم من أهل البرهان، والعارف من أهل العيان.
- ٤- العالم من أهل قوله تعالى ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾، والعارف من أهل قوله تعالى ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾.
- ٥- العالم يدلك على العمل، والعارف يخرجك عن شهود العمل.
- ٦- العالم يحملك حمل التكليف، والعارف يروحك بشهود التعريف.
- ٧- العالم يدلك على الأسباب، والعارف يدلك على مسبب الأسباب.
- ٨- العالم يحذرك من الشرك الجلى، والعارف يخلصك من الشرك الخفى.
- ٩- العالم يدلك على العمل لله، والعارف يدلك على العمل بالله.
- ١٠- العالم يعرفك بأحكام الله، والعارف يعرفك بذات الله.
- ١١- العالم يدلك على العمل خوفاً وطمعاً، والعارف يدلك على العمل محبة وشكراً.

الباب الخامس والعشرون

دُعاء - ومُنَاجاةٌ

قال شيخنا يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله تعالى فى الدعاء:

- ١- لا تَسْتَبْطِئِ الإِجَابَةَ إِذَا دَعَوْتَ وَقَدْ سَدَدْتَ طُرُقَاتِهَا بِالذُّنُوبِ وَأَكْلِ الْحَرَامِ.
- ٢- إِنْ لَقِيتَ الْقَضَاءَ بِكَيْدٍ مِنَ الْبَلَاءِ لَقِيتَ الْقَضَاءَ بِكَيْدٍ مِنَ الدُّعَاءِ.
- ٣- طَلَبُكَ مِنَ الرِّزْقِ أَتِهَامٌ لَهُ فِيمَا قَدَّرَ مِنْ إِيْصَالِ مَنَافِعِهِ إِلَيْكَ، وَطَلَبُكَ قُرْبَهُ يَدُلُّ عَلَى غَيْبَتِكَ عَنْهُ، إِذْ أَنْ الْحَاضِرَ لَا يُطَلَّبُ.
- وطلبك لمعطاه (من أمور الدنيا أو المقامات والأحوال) لقلّة حياثك منه، وطلبك من غيره لبعْدك عنه، فلو كنت قريباً منه ما شعرت بوجود غيره.

● قال شيخنا يحيى بن معاذ فى المناجاة:

- ١- إلهى أخلّى العطايا فى قلبى رجاؤك، وأعذب الكلام على لسانى ثناؤك، وأحب الساعات إلى ساعة يكون فيها لقاؤك.
- ٢- يكاد رجائى لك من الذُّنُوبِ يَغْلِبُ رَجائى لك من الأعمال؛ لأننى أجدنى أَعْتَمِدُ فى الأعمال على الإخلاص، وَكُنْتُ أَحْرَرُهَا (أى النية)، وَأَنَا بِالْأَلْفَاتِ مَعْرُوفٌ، وَأَجِدُنِي فى الذُّنُوبِ أَعْتَمِدُ عَلَى عَفْوِكَ، وَكَيْفَ لَا تَغْفِرْهَا، وَأَنْتَ بِالْجُودِ مَوْصُوفٌ.
- ٣- إلهى ما أكرمك، إِنْ كَانَتِ الطَّاعَاتُ فَأَنْتَ الْيَوْمَ تَبْذُلُهَا، وَغَدًا تَقْبَلُهَا، وَإِنْ كَانَتِ الذُّنُوبُ يُبْذَلُ فَأَنْتَ الْيَوْمَ تَسْتَرُهَا، وَغَدًا تَكْشِفُهَا.
- ٤- إلهى كيف أنساك، وليس لى ربُّ سواك.
- ٥- إلهى لا أقول: تبت ولا أعود، لما أعرف من نفسى نَقْضَ الْعَهْدِ، وَلَكِنِّي أَقُولُ: لَا أَعُوذُ إِلَّا بِكَ، لَا أَعُوذُ إِلَّا بِكَ، لَا أَعُوذُ إِلَّا بِكَ.
- ٦- إلهى كيف أفرح وقد عصيتك، وكيف لا أفرح وقد عرفتك.
- ٧- إلهى كيف أحبُّ نَفْسِي وقد عصيتك، وكيف لا أفرح وقد عرفتك.
- ٨- إلهى كيف أدعوك وأنا خاطيء، وكيف لا أدعوك وَأَنْتَ كَرِيمٌ.
- ٩- إلهى إِنْ غَفَرْتَ لَخَيْرٌ رَاحِمٍ، وَإِنْ عَذَّبْتَ فَغَيْرُ ظَالِمٍ.

- ١١- إلهي ذنبي إلى نفسي فأنا معناه، وحببي لك هو لك فأنت معناه، والحب أعتقده لك طائعاً، والذنب أتبه كارهاً، فهب كراهية ذنبي لطواعية حبي، أنت أرحم الراحمين.
- ١٢- إلهي إن لم ترّحمتني رحمة الكرامة عليك فارحمني رحمة الإيقاع إليك.
- ١٣- إلهي بكرمك غداً أصل إليك، كما بنعمتك دللت اليوم عليك.
- ١٤- جسم معيوب، وقلب معيوب، وخلق معيوب، ودار معيوب، أفتطالبني أن أخرج من بين هؤلاء المعيوبين عملاً لا عيب فيه، وعزتك لا أقدر على ذلك إلا بعونك، فأعني.
- ١٥- إلهي، ضمن أعمالي غيمة عقباها، وامنع نفسي لذادة دينها.
- ١٦- إلهي، إن أعرضت عنا بوجهك الكريم، استعطفناك بقول «لا إله إلا الله».
- ١٧- واسوأناه منك إذا شاهدتني وهمتي تسبق إلى سواك، أم كيف لا أضنى في طلب رضاك.
- ٨- إلهي، حاجتي حاجتي، وعدتي فاقتي، ووسيلتي إليك نعمتك عليّ، وشفيعي إليك إحسانك إليّ.
- ٩- اللهم إن كان ذنبي قد أخافني، فإنّ حسن الظن بك قد أجارني.
- ٢٠- اللهم سترت عليّ في الدنيا دنوباً أنا إلى سترها في القيامة أحوج، وقد أحسنت بي إذا لم تُظهرها لعصاة من المسلمين، فلا تفضحن في ذلك اليوم على رءوس العالمين يا أرحم الراحمين.
- ٢١- اللهم لا تجعلني ممن يدعون إليك بالأبدان ويهربون منك بالقلوب.
- ٢٢- يا أكرم الأشياء علينا، لا تجعلنا أهون الأشياء عليك.
- ٢٣- إلهي، معرفتي بك دكيل عليك، ومحبتني لك شفيعي إليك.
- ٢٤- يا من يغضب عليّ من لا يسأله، لا تمنع من قد سألك.
- ٢٥- إن قال لي ربي: عبدي ما غرّك بي؟ قلت: إلهي؛ برُّك بي.
- ٢٦- إلهي، كيف أمتنع بالذنب من الدعاء؟ ولا أراك تمتنع بذنبي من العطاء؟؟!!
- ٢٧- إلهي، كيف أمتنع بالذنب من رجائك، ولا أراك تمتنع للذنب من عطائك؟؟!!
- ٢٨- إلهي، ضيعت بالذنب نفسي، فارددها بالمغو عني.
- ٢٩- يا من ربّاني في الطريق بنعمه، وأشار لي في الورود إلى كرمه، معرفتي بك دكيل عليك، وحببي لك شفيعي إليك.
- ٣٠- اللهم ارحمني لقدرتك عليّ، أو لحاجتي إليك.

- ٣١- ذُنُوبٌ مُزْدَحِمَةٌ عَلَى عَاقِبَةِ مُبْهَمَةٍ، إِلَهِي سَلَامَةٌ إِنْ لَمْ تَكُنْ كَرَامَةً.
- ٣٢- يَا مَنْ أَعْطَانَا خَيْرَ مَا فِي خَزَائِنِهِ: الْإِيمَانَ قَبْلَ السُّؤَالِ، لَا تَمْنَعْنَا عَفْوَكَ مَعَ السُّؤَالِ.
- ٣٣- إِلَهِي، إِنَّ إِبْلِيسَ لَكَ عَدُوٌّ، وَهُوَ لَنَا عَدُوٌّ، وَإِنَّكَ لَا تَغِيْظُهُ بِشَيْءٍ هُوَ أَتَكَأُ لَهُ مِنْ عَفْوَكَ، فَاعْفُ عَنَّا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ.
- ٣٤- إِلَهِي، لَا تَنْسَ (بِمَعْنَى لَا تَرُدْ) لِي دَلَالَتِي عَلَيْكَ، وَإِشَارَتِي بِالرَّبُوبِيَّةِ إِلَيْكَ، رَفَعْتَ إِلَيْكَ يَدًا بِالذُّنُوبِ مَغْلُولَةً، وَعَيْنًا بِالرَّجَاءِ مَكْحُولَةً، فَاقْبَلْنِي لِأَنَّكَ مَلِكٌ لَطِيفٌ، وَارْحَمْنِي لِأَنِّي عَبْدٌ ضَعِيفٌ.
- ٣٥- قُرِئَ عِنْدَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا﴾ فَبَكَى وَقَالَ: هَذَا رَفَقُكَ بِمَنْ يَقُولُ: أَنَا إِلَهٌ، فَكَيْفَ رَحِمْتِكَ بِمَنْ يَقُولُ: أَنْتَ الْإِلَهُ؟ هَذَا رَفَقُكَ بِمَنْ يُعَادِيكَ، فَكَيْفَ بِمَنْ يَتَوَلَّاكَ وَيُنَادِيكَ؟ هَذَا رَفَقُكَ بِمَنْ يَقُولُ أَنَا الرَّبُّ، فَكَيْفَ بِمَنْ يَقُولُ: أَنَا الْعَبْدُ، وَأَنْتَ الرَّبُّ.
- ٣٦- إِلَهِي، أَعْلَمْتُ أَنَّهُ لَا سَبِيلَ إِلَيْكَ إِلَّا بِفَضْلِكَ، وَلَا انْقِطَاعَ عَنْكَ إِلَّا بِعَدْلِكَ.
- ٣٧- اللَّهُمَّ إِنَّكَ إِنْ أَحْبَبْتَنِي غَفَرْتَ سَيِّئَاتِي، وَإِنْ مَقَّتَنِي لَمْ تَقْبَلْ حَسَنَاتِي، ثُمَّ قَالَ: أَوَاهُ أَوْ قَالَ قَبْلَ اسْتِحْقَاقِ قَوْلِ أَوَاهُ.
- ٣٨- إِلَهِي وَسَيِّدِي وَأَمَلِي، وَمَنْ بِهِ يَتِمُّ عَمَلِي.
- ٣٩- إِلَهِي، مَا أَطْيَبَ وَأَقَامَتَ الْإِلَهَامِ مِنْكَ عَلَى خَطَرَاتِ الْقُلُوبِ، وَمَا أَلَذُّ مُنَاجَاةِ الْأَسْرَارِ إِلَيْكَ فِي وَطَنَاتِ الْقُلُوبِ.
- ٤٠- إِلَهِي إِذَا قُلْتُ لِي فِي الْقِيَامَةِ: عَبْدِي مَا غَرَّكَ بِي، أَقُولُ: سَيِّدِي بِرَّكَ بِي؛ وَإِنْ أَدْخَلْتَنِي النَّارَ بَيْنَ أَعْدَائِكَ لِأَخْبَرْتَهُمْ بِأَنِّي كُنْتُ فِي الدُّنْيَا أَحَبُّكَ لَأَنَّكَ مَوْلَايَ، وَمِنْ جَمِيعِ الْأَشْيَاءِ مَغْنَايَ.
- ٤١- اللَّهُمَّ إِنْ نَجَّيْتَنِي لِحُجَّتِي بِعَفْوَكَ، وَإِنْ عَذَّبْتَنِي عَذَابَتِي بِعَدْلِكَ، رَضِيتُ مَا بِي لِأَنَّكَ رَبِّي وَأَنَا عَبْدُكَ.
- ٤٢- اللَّهُمَّ أَنْتَ تَعْلَمُ أَنِّي لَا أَقْوَى عَلَى النَّارِ، وَأَنَا أَعْلَمُ أَنِّي لَا أَصْلَحُ لِلْجَنَّةِ، فَمَا الْحِيلَةُ إِلَّا عَفْوَكَ.
- ٤٣- إِلَهِي وَسَيِّدِي وَسُرُورِي، تَكْرَمُكَ شَغْلَنِي عَنْ قَبِيحِ عَمَلِي، وَإِنْ كَانَ فِيهِ شَقَاتِي؛ وَسُرُورِي بِنِعْمَتِكَ شَغْلَنِي عَنْ حُسْنِ عَمَلِي، وَإِنْ كَانَ فِيهِ نَجَاتِي؛ وَسُرُورِي بِكَ أُنْسَانِي السُّرُورَ بِنَفْسِي.
- ٤٤- اللَّهُمَّ إِنِّي أَتَقَرَّبُ إِلَيْكَ، وَبِكَ أَدُلُّ عَلَيْكَ، وَحُجَّتِي نَعْمُكَ لَا عَمَلِي، وَلَا أَظُنُّكَ تَحَاسِبُ غَدَاً بِعَدْلِكَ مِنْ غَشِيَتِهِ الْيَوْمَ بِفَضْلِكَ؛ وَعَفْوَكَ يَسْتَعْرِقُ الذُّنُوبَ، وَرِضْوَانُكَ يَسْتَفْرِقُ الْأَمَالَ، وَلَوْلَا أَنَّكَ بِالْعَفْوِ تَجُودُ مَا كَانَ عَبْدُكَ بِالذَّنْبِ يَمُودُ.
- ٤٥- إِلَهِي وَسَيِّدِي وَمَوْلَايَ، وَمِنْ جَمِيعِ الْأَشْيَاءِ مَغْنَايَ، ضَيِّعْتَ نَفْسِي بِالذُّنُوبِ فَرَدَّمَهَا عَلَيَّ

بالتوبة، وأنت تعلم أن الكريم من عبادك يعفو عمن ظلمه، وقد ظلمت نفسي، وأنت أكرم الأكرمين فاعف عني.

٤٦- إلهي أنت تعلم أن إبليس عدوك ولي، وليس شيء أنكى لكمد من غفرانك لي، فاغفر لي يا أرحم الراحمين.

٤٧- يا من ذكره أعز من كل شيء، لا تجعلني بين أعدائك غداً أدل من كل شيء.

٤٨- هذا سروري بل خائفاً، فكيف سروري بك آمناً.

٤٩- هذا سروري بك في المجالس، فكيف سروري بك في تلك المجالس.

٥٠- هذا سروري بك في دار الفناء، فكيف سروري بك في دار البقاء.

٥١- يا من أقام لي غرس ذكري، وأجرى إلى أنهار نجوى، وجعل لي أيام عيد في اجتماع الوري، وأقام لي فيهم أسواق تقوى، أقبلت إليك معتمداً عليك، تمتلئ القلب من رجائك، ورطب اللسان من دعائك، في قلبي من الذنوب زفرات، ومعى عليها ندائمات، إن أعطيتني قبلت، وإن منعتني رضيت، وإن تركتني دعوت، وإن دعوتني أجبت، فأعطني إلهي ما أريد، فإن لم تعطني ما أريد، فصبرني على ما تريد.

ومن مناجاته شعراً:

٥٢- إلهي لست للفر دوس أهلاً
فَهَبْ لِي تَوْبَةً وَاعْفِرْ ذُنُوبِي
وَلَا أَتُوبِي عَلَى نَارِ الْجَحِيمِ
فَإِنَّكَ غَافِرُ الذُّبِّ الْعَظِيمِ

وله أيضاً:

٥٣- يَا لَيْتَهُ لَمْ يَكُنْ فِي اللَّوْحِ مَسْطُورًا
كَيْفَ النِّجَاةُ بَعْدَ أَنْ خَالَقه
يَا وَيَحَهُ يَوْمَ يَسْتَدْعِي صَحَائِفُهُ

٥٤- إِذَا كَانَ دَاءُ الْمُرِّ حُبَّ مَلِيكِهِ
فَمَنْ غَيْرُهُ يَرْجُو طَبِيبًا مُدَاوِيَا

٥٥- رَضِيتُ بِسَيِّدِي عَوْضًا وَأَنْسَا
فِيَا شَوْقًا إِلَى مَلِكٍ يَرَانِي
خَلَا يَسْتَمِطِرُ النِّجْمُ الْعَطَايَا
فِيُعْطَى مِنْهُ أَكْثَرُ مَا رَجَاهُ

٥٦- تَبَارَكَ ذُو الْجَلَالِ وَذُو الْمَحَالِ
عَزِيزُ الشَّانِ مَحْمُودُ الْفِعَالِ

سُرورِي بالسُّؤال لِكَي أَرَاهُ
فِيَاذَا الْعِزُّ يَا ذَا الْجُودِ جُدْ لِي
٥٧- أَشْكُوا إِلَيْكَ ذُنُوبًا لَسْتُ أَتُكْرَهَا
مَنْ قَبْلَ سَوْءِ لِي فِي الْحَشْرِ يَا أَمَلِي
أَرْجُوكَ تَغْفِرَهَا فِي الْحَشْرِ يَا أَمَلِي
فَكَيْفَ أُسَرُّ مِنْهُ بِالنَّوَالِ
وَعَيَّرَ مَا تَرَى مِنْ سُوءِ حَالِي
وَقَدْ رَجَوْتُكَ يَا ذَا الْمَنِّ تَغْفِرَهَا
يَوْمَ الْجَزَاءِ عَلَى الْأَهْوَالِ تَذَكِّرَهَا
إِذْ كُنْتُ سَوْءِي، كَمَا فِي الْأَرْضِ تَسْتَرَهَا

٥٨- أَنَا إِنْ تُبِتْ مَنَانِي
وَأَنْ أَدْبَرْتُ نَادَانِي
وَأَنْ أَجْجَبْتُ وَالْأَنِي
وَأَنْ قَصَّصْتُ عَافَانِي
حَبِيبِي أَنْتَ رَحْمَانِي
إِلَيْكَ الشُّوْقُ مِنْ قَلْبِي
فِيَا أَكْرَمَ مَنْ يُرْجَى
مِمَّا كُنْتُ عَلَى هَذَا
لَدَى الدُّنْيَا وَفِي الْمُقْبَى
وَأِنْ أَذْنَبْتُ رَجَّيْنِي
وَأِنْ أَقْسَبْتُ أَذْنَانِي
وَأِنْ أَخْلَصْتُ نَاجِيَانِي
وَأِنْ أَحْسَنْتُ جَازَانِي
فَصَرَّفْ عَنِّي أَخْزَانِي
عَلَى سِرِّي وَإِغْلَانِي
وَيَا قَدِيمَ إِخْسَانِي
إِلَهَ النَّاسِ تَنْسِنَانِي
عَلَى مَا كَانَ مِنْ شَانِي

٥٩- إلهي قد أنزلت إلينا رحمة واحدة، وأكرمتنا بتلك الرحمة وهي الإسلام؛ فإذا أنزلت علينا.
مائة رحمة فكيف لا نرجو مغفرتك.

٦٠- إلهي إن كان ثوابك للمطيعين، ورحمتك للمذنبين، فإني وإن كنت لست مطيعاً، لا أرجو
ثوابك، فأنا من المذنبين فأرجو رحمتك.

٦١- إلهي خلقت الجنة وجعلتها وليمة لأوليائك، وآيست الكفار منها، وخلقت ملائكتك غير
محتاجين إليها، وأنت مستغن عنها، فإن لم تعطنا الجنة، فلمن تكون الجنة.

خاتمة

حكم شيخنا - يحيى بن معاذ الرازى - رحمه الله تعالى - كثيرة وممتدة فى صفحات الكتب، وقد وقفت على بعضها فى كتاب سراج الطالبين وكتاب علم القلوب، والكتاب الذى بين يديك.. أخى المسلم مائل للطبع.. وهذه الحكم لا تعدو فى كثير من معانيها ما سبق وجمعتها.. ومع هذا ذيلنا بها هذا الكتاب للأمانة العلمية حتى تتم الفائدة ويرجى النفع إن شاء الله تعالى.. وإليك هذه الحكم.

٣٦٤- سئل شيخنا يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله تعالى عن معنى الحديث الشريف «إذا جاءكم كريم قوم فأكرموه».

قال: كريم القوم تقيهم، قال الله عز وجل: ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاكُمْ﴾ [الحجرات: ١٣] على موافقة كتاب الله ما تناولت من أحاديث رسول الله ﷺ، فإن الفاسق لا يكون كريماً على الله وعلى رسوله [علم القلوب: ٢٤٦].

• روى مسلم وأبو داود عن السيدة عائشة - رضى الله تعالى عنها - عن النبى ﷺ: «أنزلوا الناس منازلهم» وقال المناوى: أى احفظوا حرمة كل أحد على قدره فى دنيا ودين وعلم وشرف، فلا تسوّوا بين الخادم والمخدوم، والرئيس والمرؤوس، فإنه يورث عداوة وحقدًا فى النفوس.

٣٦٥- الدنيا حانوت الشيطان، فلا تسرق من حانوته شيئاً، فيجئ فى طلبه فيأخذك. [رواه عنه ابن أبى الدنيا].

• ويحكى عن أحد الصالحين قال: تمثلت لى الدنيا جيفة، ورأيت إبليس فى صورة كلب، وهو جاثم عليها، ومناد ينادى: أنت كلب من كلابى، وهذه الجيفة جعلتها نصيبك، فمن نازعك شيئاً منها فقد سلطتك عليه.

٣٦٦- وقال فى تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَوْ لَا أَنْ تَبْتَكَ لَقَدْ كَدَتْ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: ٧٤] قال: لقد كدت تركن إلى علوم العقل فتهلك وتضمحل، فذلك حين خاطبه وفد ثقيف فقالوا: متعنا باللات والعزى سنة من غير أن نعبدها، فسكت النبى ﷺ عن جوابهم، بلا طمع فى إسلامهم، ولا خوف من ارتدادهم.. فكررُوا القول على النبى ﷺ ونزلت الآية وهم جلوس.

وقال الصاوى: امتنع قربك من الركون لوجود تثبيتنا إياك، وإذا امتنع القرب من الركون، فامتناع الركون أولى.. لأن جواب لولا هو المقاربة، ولأن حسنات الأبرار سيئات المقربين، والمقاربة من فعل القبيح لا عذاب عليها عموماً، والكاملون يشدد عليهم على قدر مقامهم. قال العارف:

وإذا منحت القرب فاعرف قدره إن السخى لمن يحب شحيح

٣٦٧- مثل الحكيم مع قلبه مثل البستاني مع بستانه؛ فى قلب العارف عشرة بساتين: بستان التوحيد، وبستان اليقين، وبستان المعرفة، وبستان المحبة، وبستان العلم، وبستان الحلم، وبستان السبيل والسنة، وبستان التواضع والخشوع، وبستان الحلال، وبستان السخاوة والبذل. ويجب أن يدخل كل صباح تلك البساتين، ويخرج ويقلع ما لا يصلح فيها. فيدخل بستان التوحيد، فإذا رأى فيه شكاً أو شركاً ونفاقاً ورياءً، قلع ذلك ورمى به. ثم يدخل بستان اليقين، فإذا رأى فيه حرصاً وأملاً وشيناً وحقدًا ورغبة، قلع ذلك ورمى به. ثم يدخل بستان المعرفة، فإذا رأى فيه تشبيها وتمثيلاً أو تعطيلًا. قلع ذلك ورمى به. ثم يدخل بستان المحبة فإذا رأى فيه اشتغالاً بالأغيار، أو حلاوة الخلق والديار، قلع ذلك فرمى به. ثم يدخل بستان العلم، فإذا رأى فيه جهلاً وحمقاً، قلع ذلك فرمى به. ثم يدخل بستان الحلم، فإذا رأى فيه غضباً أو حمية أو تعزراً أو خيانة أو عجزاً، قلع ذلك فرمى به. ثم يدخل بستان السنة، فإذا رأى فيه بدعة أو محدثة أو زيقاً أو هوى، قلع ذلك فرمى به، ثم يدخل بستان الخلاف، فإذا رأى فيه حراماً أو شبهة قلع ذلك ورمى به. ثم يدخل بستان البذل والسخاء، فإذا رأى فيه بخلاً أو منعاً أو طمعاً قلع ذلك ورمى به.

● ما ينمو من نباتات طفيلية وسط المزارع والبساتين تضر بالمرزوعات فتنتقل إليها الآفات وتشاركها الغذاء والأسمدة الموجودة فى التربة، ولذا نرى الفلاحين يقلعونها ويرمون بها بعيداً، وهكذا يكون حال المسلم الصالح الموفق يراقب قلبه فى كل حال ويخلصه من كل شائبة.

٣٦٨- «لنهم بأنه ربهم حتى قالوا: بلى» .

٣٦٩- فى الكلام على أخذ الميثاق فى عالم الذر... قال يحيى أيضاً بخصوصه: لما أخرج الله الذر من صلب آدم، أوقفهم فى الهواء، وخاطبهم مخاطبة من يعقل ويرى مخاطبة الأرواح بأنهم حاضرة وأسماع سامعة، وأبصار نظارة إلى لطيف لطائف القدرة، فسمعوا خطاب الحق، ونظروا إلى عظمة الحق، ورأوا الجنة والنار، وفهموا العهد والميثاق، فأقروا بالتوحيد للواحد، وبالطاعة للمعبود الصادق، فرمى على العبد الحزن وهو لا يدري وجهه، وذلك لتذكير الروح بما أخذ

عليه من العهد والميثاق في الذر، فحزنه يكون للتقصير، وربما بكى وهو لا يعرف وجه بكائه، وذلك يكون بذكره رؤية النار في الذر، فبكاؤه لذلك؛ وربما نظر إلى شيء مستحسن من الحيوانات، والمياه والخضرة فيستفزه الفرح، وذلك لما ذكر من رؤية الجنة يوم الذر، وربما نظر إلى عبد أودع الله فيه الإيمان، وزينه بزينة الإيقان، فركبه التعظيم والهيبة، وذلك ذكر روحه كما تقدم له من النظر إلى عظمة الرب يوم الذر، وربما سمع النعمة الطيبة ويستحليها ويستلذ بها، وذلك ذكر روحه لما كان يوم الذر من خطاب الحق له في الذر.

٣٧٠- «حكمة الجسم في ترك نعيم الدنيا، وحكمة الروح في ترك نعيم العقبي، وحكمة العقل في احتمال أسرار الأولياء، فالأولى للزاهدين، والثانية للصادقين، والثالثة للعارفين».

٣٧١- الدنيا بلغ من شؤمها أن تمنيك لها يلهيك عن طاعة ربك.. فكيف الوقوع فيها؟!

٣٧٢- ليس بزاهد من استخدم غيره فيما يصل هو إلى فعله.

٣٧٣- قيل ليحيى بن معاذ: أيصل العبد إلى درجة يسلم فيها من الذنب ومن الزهد إلى درجة يستغنى فيها عن الدنيا.

فقال: هذا لا يكون، لا يستغنى عن الدنيا أحد، وإنما وقع التفاضل بين الناس على القليل والكثير، فأزهدهم فيها أقلهم حظاً منها، كما لم يسلم من الدنيا أحد، ولكن أفضلهم أقلهم ذنباً.

٣٧٤- وكان رحمه الله يقول في العدل قولاً فصلاً، قال:

إن زهادكم يأمرونكم بأن يكون الدرهم أول شيء تتركونه من الدنيا، وأنا آمركم أن يكون الدرهم آخر شيء تتركونه منها.

قيل له: لم ذلك؟

قال: لأن الدرهم معلق على شهوة النفس، والشهوة معلقة على النفس، فترك الدرهم من قبل إزالة الشهوة عن النفس بالسياسة خطأ، ودخول في الطمع لمن عنده الدرهم ووقوع البلاء حتى إذا زالت بحسن السياسة هذه الشهوة عن نفسك، ذهب عنك حب الدرهم شئت أم أبيت ضرورة، إذ كانت علة حبك له الشهوة، والشهوة قد ذهبت، وبالدرهم يتم أمر هذه السياسة، فلماذا قلت: اجعل الدرهم آخر شيء تتركه بعد الفراغ من النفس، واعلم أن إمساك الدرهم على هذا التدبير لا يكون علاقة، ولكنه يكون سياسة يصلح به.

٣٧٥- راحة الأبدان في زهد القلوب، ومشقة الأبدان في حرص القلوب.

٣٧٦- طلبت الدنيا فلم استرح، وطلبت العبادة والعلم فلم استرح، ودخلت في الزهد، واستوطنت الثقة بالله فاسترحت.

٣٧٧- مادامت شهوة النفس معك فأنت مطية الدنيا، وتساق المطية حيث يريد صاحبها، لا حيث تريد هي.

٣٧٨- أولياء الآخرة ثلاثة: قانع، وزاهد، وصديق. فالقانع المحترف الطالب للحلال، المنفق على السبيل والسنة النازل عن جناح الرغبة في طلب الفضول من حطام الدنيا. والزاهد التارك للطلب ومعه شهوته، فإن أصاب نعيم الدنيا من غير كلفة، أكل ونكح، وإن منع صبر ورضى. والصديق هو واجد النعيم لا يريده لمزايلة الشهوة إياه.

٣٧٩- وكان يحيى بن معاذ يدخل العلم والعبادة في الزهد، يجعل الثلاثة كالشيء الواحد، لا يتم بعضه إلا ببعض، فقال: الزهد والعبادة والعلم مثل الثوب: سداه (ما يمتد طولاً من خيوط القماش) الزهد، ولحمته (الخيوط التي تمتد بعرض القماش) العبادة، ونسأجه العلم، ولا يلتحم الثوب بغير هذه الثلاث، كذا لا يلتحم أمر الآخرة إلا بثلاثتها.

٣٨٠- كان يحيى بن معاذ يقول: إذا وصل فرح واتصل فقليل له: فراك بين الوصول والاتصال، فتجعل الاتصال أعلى وأقرب، فقال: أضرب لكم مثل رجل سار طريقاً وقصد ملكاً كريماً، ثم وصل إليه حتى إذا قدم عليه فقد وصل، ثم يتصل بمنادمة الملك شيئاً بعد شيء، يتقرب إليه ويقرب منه حتى يدنيه الملك ويؤنسه، فالسير والتعب لقطع المنازل، والفرح في الوصول، والأنس في الاتصال.

وفي الختام: أحمد الله الكريم الفتح أن هداني إلى فكرة هذا الكتاب. ويسر لى جمع حكم وكلمات شيخنا يحيى بن معاذ، مع ما أفاضه من فهم لكلماته، وما أعان به في الشرح والتعليق عليها.. واستعيذه جل وعلا من دعاء لا يسمع، وعلم لا ينفع، وعمل لا يرفع. إنه سميع مجيب. وصل اللهم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

ثبت بأهم المصادر التي استقينها منها

حكم وعظات يحيى بن معاذ رحمه الله

- * حلية الأولياء - أبو نُعَيْم - مطبعة السعادة.
- * صفة الصفوة - ابن الجوزى - الوعى بحلب
- * الزهد الكبير - البيهقي - دار العلم بالكويت.
- * سير أعلام النبلاء - الحافظ الذهبي - بيروت
- * تاريخ الإسلام - الحافظ الذهبي - دار الكتاب العربى
- * تاريخ بغداد - الخطيب البغدادي .
- * الطبقات الكبرى - الشعراني - مكتبة الآداب
- * الكواكب الدرية فى طبقات الصوفية - المناوى - القاهرة سنة ١٩٣٨
- * طبقات الأولياء - ابن الملقن - دار المعرفة - بيروت
- * طبقات الصوفية - السلمى - اختصار د. الشرباصى - القاهرة.
- * اللُّمَع - الطوسى - ت د. عبدالحليم محمود - المكتبة الإسلامية بالقاهرة.
- * التعرف لمذهب أهل التصوف - الكلاباذى - الخانجى - القاهرة
- * المختار من كلام الأخيار - المالكي الحسنى - مطبعة السعادة بالقاهرة.
- * كشف المحجوب - الهجویری - المجلس الأعلى للشئون الإسلامية.
- * وفيات الأعيان - ابن خلكان - دار الثقافة بيروت.
- * الرسالة - القشيري - مكتبة صبيح بالقاهرة
- * شذرات الذهب فى أخبار من ذهب - العماد الحنبلى - دار الفكر بيروت.
- * الأعلام - الزركلى - بيروت.
- * المنتظم - ابن الجوزى - دار الكتب العلمية - بيروت.
- * إحياء علوم الدين - الإمام الغزالي - المكتبة التجارية بمصر.
- * علم القلوب - الإمام الغزالي - القاهرة.
- * سراج الطالبين على منهاج العابدين - دحلان - الحلبي - القاهرة.
- * قوت القلوب - أبو طالب المكي.
- * جمهرة الأولياء وأعلام التصوف - أبو الفيض المنوفى
- * نشر المحاسن الغالية - اليافعى - الحلبي

فهرس بأسماء الرجال (*)

«قال الإمام على رضى الله عنه: يعرف الرجال بالحق، ولا يعرف الحق بالرجال»

[الألف]

- إبراهيم بن أدهم (ت ١٦١هـ): ١١٥، ٢٧٣.
- إبراهيم الخواص (ت ٢٩١هـ): ١٠٠، ١١٣، ١٤٤.
- أحمد بن حنبل (ت ٢٤١هـ): ٨٣، ١١٥، ١٤٥، ١٩٩، ٢٠٠.
- أحمد بن أرقم: ٢٦٤.
- أحمد شوقي الشاعر (ت ١٣٥١هـ): ١٩٢، ١٩٣٢م.
- أبو أامة الباهلى (صدى بن عجلان (صحابى) ت ٨١هـ): ٢٤٧.
- أيوب الحمال: ١٤٥.
- أويس القرنى (ت ٣٧هـ): ٨٤.

[الباء]

- بشر الحافى (ت ٢٢٧هـ): ٤١، ٥٥، ١١٥، ١٥٥.
- أبو بكر الصديق (ت ١٣هـ): ٤٣، ٤٤، ١٠٠، ١١٥، ٢٠٧، ٣٣٣، ٣٤٥.
- بكر بن عبدالله المزنى البصرى (ت ١٠٦هـ): ٢٢٩.
- أبو بكر الكتانى: ١٧٩، ٢٨٤.
- أبو بكر الوراق (ت ٢٤٠هـ): ٧٥.
- البوصيرى: «أبو عبدالله شرف الدين محمد بن سعيد» (ت ٦٩٦هـ): ٣٩، ٧٣، ١٢٠، ١٩٩، ٢٦٤، ٢٩٥، ٢٩٧.

[التاء]

- أبو تراب النخشى «عسكر بن حصين» (ت ٢٤٥هـ): ٥٩.

(*) اقتصرنا على ذكر من كان لهم مواقف أو كلمات باقية جاء ذكرها فى الكتاب كما أثبتنا تاريخ الوفاة لمن سبقونا بالإيمان، كذلك أرقام الحكم أمام الأسماء وليست أرقام الصفحات.

- التفنازاني (دكتور) معاصر: ٢١٧.

- ابن تيمية «أبو العباس تقي الدين أحمد بن عبدالحليم» (ت ٧٢٨هـ): ٦، ١٤٦، ١٧٩

[الثناء]

- الثوري «سفيان بن سعيد» (ت ١٦١هـ): ٢٨، ١٥٢، ١٩٩، ٢٠٨.

[الجسيم]

- الجري «أحمد بن محمد» (ت ٣١١هـ): ٣٨٨.

- جعفر الصادق «ابن محمد الباقر» (ت ١٤٨هـ): ١٠٦.

- الجنيد «أبو القاسم ابن محمد» (ت ٢٩٧هـ): ١٠٥، ١٥٢، ٢١٥، ٢٥٤، ٣٥٠.

- جويان بن مسعود الدنيسري: ٢٢٧.

[الحاء]

- حاتم الأصم «حاتم بن عنوان» (ت ٢٣٧هـ): ١٧٣، ٢٨٤، ٢٨٦.

- ابن الحاج «محمد بن محمد بن محمد العبدري» (ت ٧٣٧هـ): ٢٢٩.

- الحارث المحاسبى بن أسد (ت ٢٤٣هـ): ٣٥، ٩٠، ١٥٢، ١٨٦.

- أبو حازم «سليمة بن دينار» تابعي: ٢٨٨.

- حبيبة العدوية: ١٦٠.

- ابن حجر العسقلاني «أحمد بن علي» (ت ٨٥٢هـ): ٢، ٢٩٣.

- ابن حجر الهيتمي «أحمد بن محمد» (ت ٩٧٣هـ): ١٨٧.

- حذيفة بن اليمان صحابي (ت ٣٥هـ): ٢، ٥، ١٢٥.

- الحسن البصري «بن أبي الحسن يسار» (ت ١١٠هـ): ١٥٩، ١٦٠، ١٧٩، ٢٣٦، ٢٧٢، ٣٠١.

- أبو الحسن الثوري (ت ١٦١هـ): ١٣٢.

- أبو الحسن الشاذلي «علي بن عبدالله» (ت ٦٥٦هـ): ٩٧.

- حسن الشرقاوي «دكتور، معاصر»: ١٥٢.

- الحسن بن علي «أبو عبدالله السبط» (ت ٥٠هـ): ٣٥٨.

- أبو الحسن النوري (أحمد بن محمد) (ت ٢٩٥هـ): ١٣٢.

- أبو حفص النيسابوري الحداد (عمرو بن مسلمة) (ت ٢٦٥هـ): ٦٨.

- الحكيم الترمذى «أبو عبدالله محمد بن على» (ت ٢٨٥هـ): ٢٨، ٣٥، ٦٧، ١٤٩، ٢٥٤، ٣٣٨، ٣٥٤.

- الحلاج «الحسين بن منصور» (ت ٣٠٥، وقيل ٣٠٩هـ): ٥٢، ١٧٣، ٣٥٠.

- أبو حنيفة «نعمان بن ثابت» (ت ١٥٠هـ): ١١٥.

[الحاء]

- الحراز «أبو سعيد» (ت ٢٧٧هـ): ٥٩، ١٥٢.

- الخواص «إبراهيم» (ت ٢٩١هـ): ١٠٠، ١١٣، ١٤٤.

[الدال]

- أبو الدرداء «عومر بن مالك» صحابى (ت ٣٢هـ): ٢٠٠.

- أم الدرداء «خيرة بنت أبى حدر» صحابية (توفيت فى حياة زوجها): ١٧٩.

- الدقاق «أبو على» (ت ٢٧٣ وقيل ٢٨٣هـ): ١، ٤٥، ١٤٤.

- الدمرداش «أبو عبدالله محمد» (ت ٩٣٩هـ): ٤٣.

[الذال]

- ذو النون المصرى «أبو الفيض ثوبان بن إبراهيم» (ت ٢٤٥هـ): ١٥٦، ١٧٦، ١٨٦، ٢١١، ٢٤٠، ٢٥٢.

[الراء]

- رابعة العدوية «أم الخير رابعة بنت إسماعيل» (ت ١٣٥ وقيل ١٨٠ وقيل ١٨٥هـ): ٢٨، ٣٩، ١٥٢، ١٩٩، ٢٤٠، ٣٥١.

- الراغب الأصفهاني: «أبو القاسم الحسين بن محمد» (ت ٥٠٢هـ): ١٨، ٦٠، ١٩٩.

- رويم بن أحمد البغدادي «القاضى أبو محمد» (ت ٣٠٣هـ): ٦٠، ١٢٧.

- ريحانة «عابدة مشهورة بريحانة المجنونة»: ٤٣.

[الزاي]

- الزركشى «محمد بن بهادر» (ت ٧٩٤هـ): ٦.

- زروق «أبو العباس شهاب الدين أحمد» (ت ٨٩٩هـ): ١٠٠.

- الزمخشري (محمود بن بن عمر) (ت ٣٥٨هـ): ٦٥.

[السين]

- السراج الطوسي «أبو نصر عبدالله» (ت ٣٧٨هـ): ١٩، ٢٠٣، ٣٦٢.
- السري السقطي «أبو الحسن سري بن المجلس» (ت ٢٥٣هـ): ٦٣.
- سعد بن عبادة «صحابي» (ت ١٥هـ): ٣٠١.
- سعيد بن جبير (ت ٩٥هـ): ٣٣١.
- أبو سعيد الخراز «أحمد بن عيسى» (ت ٢٧٧ و قيل ٢٨٦هـ): ٥٩، ١٥٢.
- أبو السَّقر «سعيد بن محمد» تابعي: ٤٤.
- سفيان الثوري «أبو عبدالله سفيان بن سعيد» (ت ١٦١هـ): ٢٨، ١٥٢، ١٩٩، ٢٠٨، ٢١٦، ٢١٧.

- سلمان الفارسي (صحابي ت ٣٦): ٢١، ٢٢٦.
- سليمان التيمي «عثمان بن عمر» (ت ١٤٥هـ): ٨٣.
- أبو سليمان الخطابي «حمد بن محمد» (ت ٣٨٨هـ): ٢٥٦.
- أبو سليمان الداراني «عبدالرحمن بن أحمد» (ت ٢١١هـ): ٩٧، ١٩٠.
- ابن السمعاني «أبو بكر محمد بن منصور السمعاني» (ت ٥١٠هـ): ٦.
- سمنون بن حمزة «المحب» (ت ٢٩٨هـ): ١٥٥.
- السهروردي «شهاب الدين أبو حفص عمر بن محمد» (ت ٦٣٢هـ): ٣٥٠.
- سهل بن عبدالله التستري (ت ٢٧٣ و قيل ٢٨٣هـ): ٧٤، ٧٥، ١٢٧، ٢٨٨.
- ابن سيرين «أبو بكر محمد بن سيرين» (ت ١١٠هـ) تابعي: ١١٠.
- السيوطي «الجلال السيوطي عبدالرحمن بن الكمال السيوطي» (ت ٩١١هـ): ٦.

[الشين]

- الشافعي «الامام محمد بن إدريس» (ت ٢٠٤هـ): ٤٨، ١٩٩، ٢٢٦، ٢٩٦، ٣٠١، ٣١٠.
- الشبلي «أبو بكر بن جحدر» (ت ٣٣٤هـ): ٢٨، ٤٢، ١١٢، ١٢٧، ٢١٦، ٣٤٠.
- ابن شرف الدين القيرواني (ت ٤٦٠هـ): ٢٥٦.
- الششتري (علي بن عبدالله) (ت ٦٦٨هـ): ٢، ١٨١.
- شقيق بن إبراهيم البلخي (ت ٢٩٤هـ): ١٢٨، ١٥٦، ٢٧٦.
- شيان المصاب: ٢٤٠.

[الصاد]

- الصاوي «أحمد بن محمد» (ت ١٢٤١هـ): ٣٥، ١٤٧.

[الضاد]

.....

[الطاء]

- أبو طالب المكي «محمد بن علي» (ت ٣٨٦هـ): ٦، ٣٠، ٥٩.

- طاووس «ابن كيسان» تابعي (ت ١٠٦هـ): ٧٤.

- الطوسي: السراج «أبو نصر عبدالله» (ت ٣٧٨هـ): ١٩، ٢٠٣، ٣٦٢، ٢٧٢.

[الظاء]

.....

[العين]

- عائشة أم المؤمنين (ت ٥٨هـ): ١١٨، ٢٥٣، ٣٣٦.

- أبو العباس «تقي الدين أحمد بن عبدالحليم» (ت ٧٢٨هـ): ٨٥.

- أبو العباس ابن تيمية المرسى (ت ٦٨٦هـ): ٦، ١٤٦.

- أبو عبدالله محمد بن خفيف الشيرازي (ت ٣٧١هـ): ١٨٦.

- أبو عبدالله الساجي: ١٥٥.

- عبدالله بن عمر الصحابي (ت ٧٣هـ): ٢٧٩، ٣٢٦.

- عبدالله بن عمرو الصحابي (ت ٦٥هـ): ٢١٨.

- عبدالله بن المبارك: تابعي (ت ١٨١هـ): ٧٨، ١٣٦، ١٥٣، ٢٢٨، ٢٨٨.

- عبدالله بن مسعود (صحابي / ت ٣٢هـ): ٦٨، ٨٨.

- ابن عبدالهادي «يوسف بن حسن» (ت ٩٠٩هـ): ١٥٢.

- أبو عبيدة: لغوي نحوي: ١٥٣.

- أبو العتاهية (إسماعيل بن القاسم) (ت ٢١١هـ): ٧٣.

- عثمان: ١٧٧.

- ابن عربي «محي الدين» (ت ٦٣٨هـ): ٦٨، ٧٧، ٢٢، ٣٩، ٤٩، ٧١، ٨٣، ١٧١، ٣٤٢.
- عروة بن الزبير (ت ٩٣هـ): ١٢.
- العز بن عبد السلام «عز الدين عبدالعزيز بن عبدالسلام» (ت ٦٦٠هـ): ٦، ١١٥.
- ابن عطاء «أبو العباس» (ت ٣٠٩هـ): ١٥٢.
- ابن عطاء الله السكندري «تاج الدين» (ت ٧٠٩هـ): ٦٠، ٧٥، ١٣٩، ١٤٤، ١٥٧، ٢١٥، ٢٤١.

- عطاء المقدسي: ٢٠٣.
- ابن عقيل: ١٧٦.
- ابن علان «أحمد بن إبراهيم» (ت ١٠٣٣هـ): ٢١٨.
- علقمة العطاردي (علقمة بن عمرو بن الحصين) (ت ٥٦هـ): ٢٥٢.
- أبو علي الدقاق: ١، ٤٥، ١٤٤، ١٧٩.
- أبو علي الروزباري (ت ٣٢٢هـ): ١٣٢.
- علي بن أبي طالب (ت ٤٠هـ): ١٨، ٧٨، ١١٨، ١٢١، ١٣٨، ١٤٧، ٢٢٧، ٢٥١، ٣٠١.
- عمر بن الخطاب (ت ٢٣هـ): ٦٤، ٧٢، ٩٠، ١١٢، ١١٥، ١٧٩، ٢٢٦.
- عمر بن عبدالعزيز (ت ١٠١هـ): ١١٥، ١٥٥، ٢٠٢.
- عمر بن الفارض (ت ٦٣٢هـ): ١٤٠، ٢١٦.

[الغين]

- الغزالي «محمد بن محمد، أبو حامد الطوسي» (ت ٥٠٥هـ): ١٨، ٢٨، ٦٨، ٧٨، ١٣٦.
- ١٧٦، ٢٠٠، ٢١٣، ٢٦٤، ٢٦٩، ٢٨٣، ٢٩٢.

[الفاء]

- الفضيل بن عياض (ت ١٨٧هـ): ١٢، ٣٥، ٦٢، ٣٠١.
- أبو الفيض المنوفى: ١٧٢.

[القاف]

- القارى «ابن سلطان على بن محمد» (ت ١٠١٤هـ): ٢، ٩.
- القاضي عياض بن موسى بن عياض السبتي (ت ٥٤٤هـ): ٣٥.

- قايء بن عثمان الخنبلى : ٨٥.
- القرطى «أحمد بن عمر: شارح مسلم» (ت ٦٥٦هـ): ٧٦.
- أبو قره «موسى بن مالك» (ت ٢٠٣هـ): ٥.
- القشبرى «أبو القاسم» (ت ٤٦٥هـ): ٤٥، ١٧٤، ٢٢٩.
- ابن القيم «محمد بن أبى بكر» (ت ٧٥١هـ): ٢٩، ٣٩، ١٤٦، ١٧١، ١٧٩.

[الكاف]

- الكتانى: ١٧٩

[اللام]

.....

[الميم]

- مالك بن أنس «الإمام» [ت ١٧٩هـ]: ٥، ١١٥، ١٦٩، ١٩٩، ٢٢٩
- مالك بن دينار البصرى «أبو يحيى» (ت ١٢٧هـ): ١٧٩، ٢١٧
- الماوردى (علي بن محمد) (ت ٤٥٠هـ: ١٢٥).
- المؤتمن الساجى: ١٨
- مجاهد بن جبر المكى (ت ١٠٤هـ): ١٢، ١٧٦
- المحاسى «الحارث بن أسد» (ت ٢٤٣هـ): ٣٥، ٩٠، ١٥٢
- محمد بن حسين البجلى اليمنى: ١٥١
- محمد بن سوار: ٤٧
- الشيخ محمود شلتوت (ت ١٣٨٣هـ): ١٨٦
- الشيخ مروان أحمد مروان «داعية معاصر»: ٢٠٨
- مطرف بن عبدالله بن الشيخير (ت ٨٧هـ): ٢٢٥
- معروف الكرخى (ت ٢٠٠هـ): ٢٨
- المقدسى: ٢٠٩
- ابن أبى مليكة «عبدالله بن عبيدالله» (ت ١١٧هـ) تابعى: ٤٧.

- المناوي: «محمد عبدالرؤف» (ت ١٠٣١هـ): ١٧٩، ٢٩٣.

- الماوردي: «علي بن محمد» (ت ٤٥٠هـ): ١٢٥.

[النون]

- نجم الدين كبرى: ٢٣٥، ٢٥٤.

- النصر اباذي: «أبو القاسم» (ت ٣٦٧هـ): ٢٨، ١١٠.

- النظام: «إبراهيم بن سيار» (ت ٢٣١هـ): ١١٠.

- أبو نعيم: «أحمد بن عبدالله الأصفهاني» (ت ٤٣٠هـ): ١٦، ١٢٠، ٣٢٠.

- النوري: «أبو الحسين النوري أحمد بن محمد» (ت ٢٩٥هـ): ١٣٢.

- النووي: «يحيى بن شرف» (ت ٦٧٦هـ): ٦، ١٧٦.

[الهاء]

- أبو هريرة: عبدالرحمن بن صخر (ت ٥٩هـ): ٢٢٦.

- الهجویری: ٢٨، ١٢٧، ١٥٠، ٢٤٩، ٢٥٤.

[الواو]

- ابن الوردی: عمر بن ظُفْر (ت ٧٤٩هـ): ١٦٤.

[الياء]

- أبو يزيد البسطامي (ت ٢٦١هـ): ٤٧.

الفهرس

الصفحة	الموضوع
٣	مقدمة
١٣	الباب الأول: النية والإرادة
١٦	الباب الثاني: العلم
٢٦	الباب الثالث: الحكمة
٣١	الباب الرابع: المحبة
٤٩	الباب الخامس: الإخلاص
٥٣	الباب السادس: الخوف
٦٠	الباب السابع: الرجاء - حسن الظن بالله
٦٧	الباب الثامن: التوبة - التندم
٨٠	الباب التاسع: الورع
٩٠	الباب العاشر: الفقر - الافتقار
٩٥	الباب الحادى عشر: الصبر
٩٩	الباب الثانى عشر: التوكل
١٠٤	الباب الثالث عشر: الرضا
١١١	الباب الرابع عشر: المجاهدة
١٣٤	الباب الخامس عشر: الجوع
١٣٧	الباب السادس عشر: الزهد
١٥١	الباب السابع عشر: التواضع
١٥٥	الباب الثامن عشر: السخاء
١٥٨	الباب التاسع عشر: الخلوة
١٦٣	الباب العشرون: الصعبة
١٧٢	الباب الحادى والعشرون: النفس - الروح - القلب
١٨١	الباب الثانى والعشرون: الدنيا
٢٠١	الباب الثالث والعشرون: الآخرة
٢٠٥	الباب الرابع والعشرون: الرجال
٢٢٢	الباب الخامس والعشرون: دعاء ومناجاة
٢٢٧	خاتمة

رقم الإيداع ٢٠٠٢/٨٥٠٧ الترقيم الدولى 8 - 422 - 241 - 977 - I . S . B . N